(۶) ځای د عمرې پوښتنه ځني وکړي.

درویش وايي: چي دا پر مذهب د هغه چا یوه عمره واجب بولي په عمر کي یو وار کي دا جواب هم مثبت ؤ (۷) بیا و اوم ځای ته ورته تېر سي نو په دې ځای کي پوښتنه د مظالمو ځني کېږي فان خرج منها سالمًا فبها ونعمة والا فیقال یعني ملکو ته انظروا فان له تطوع نقلي عبادات (د هر قسم څخه چي وي اکمل بها اعماله الواجبة) فاذا فرغ من هذه المواضع کلها ملکي يې بوزي جنت ته، اللهم فضلاً ورحمة وغفرانًا فانک غفور رحیم.

(للطاغین) دا کلمه یا خبر ثاني ده کانت یا صفت د مرصادًا.

پوه سه: چي طاغي هغه چا ته وايي چي تر اندازه تېروي په عصیان کي، ولایکون ذالک حتی یقع في الکفر وتکذیب القرآن والرسول، اما صریحًا فیسمی کافرًا واما التزامًا (یعني دی خو خپل ځان کافر نه بولي، لکن د ده له مذهب څخه کفر پر ده لازم وي کالروافض والخوارج والمسجمة ونحو ذالک من فرق اهل الاهوا کما نقل في مواضعه (مآبا) مرجع د د خبر آخر لکانت.

لّٰبِثِیْنَ فِیْهَآ اَحْقَابًا ﴿۲۳﴾

ضمیر مؤنث راجع و جهنم ته دی چي مؤنث سماعي دی کما مر (احقابًا) جمع د حقب ده.

درویش وايي: چي په تفسیر کي د حقب اختلافات کثیره دي في کتب اللغة وفي التفاسیر الموجودة عند الفقیر، بعض مفسرین وايي چي یو حقب (۸۰) سنه التي کل سنة (۱۲) شهر التي کل سنة منه (۳۰) یومًا وکل یوم الف سنة قال البغوي وروی مالک ذالک عن علي ابن ابی طالبؓ وکذا روی ذالک عن ابی هریرهؓ وقال مجاهدؒ الاحقاب (۴۳) حقب کل حقب (۷۰) کال دی او هر کال (۷۰۰) میاشتي دی او هر کال (۶۳۰) ورځي دی و کل یوم (۱۰۰۰) سنة، وقال مقاتل بن حبان الحقب الواحد سبعة عشر الف سنة ولما کانت هذه المدة متتابعة وقد دلت الآیات المحکمات علی خلود الکافر في النار والعذاب کما قال الله تعالی وفي العذاب هم خالدون وعلیه انعقد الاجماع، وروی السدي عن مرة عن عبدالله قال لو علم اهل النار انهم یلبثون (چي دوی به پاتېږي) في الزار عدد

حصیٰ (د شکو د دنیـا) لفرحـوا دوی خوشاله وای یعني ددې سببه چي عـدد د حصی الدنیا خو متناهي ده يو وخت به تېر سي مونږ به له عذابه خلاص سو، ولو علم اهل الجنة انهم يلبثون في الجنة عدد حصى الدنيا لحزنوا (دوی به غمجن وای ولي حصی الدنیا خو متناهي دی يو وخت به ختم سي مونږ به بيا څه کوو؟

درويش وايي: چي ددې حديث په مقتضی کي دا معلومه سوه چي دوږخيانو لره خلود بلا موت ولا الخروج او جنتيانو لره خلود بلا موت ولا الخروج وهذا معنى التابيد للفريقين.

لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۝٢٤ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ۝٢٥ جَزَاءً وِفَاقًا ۝٢٦

دوی نه سي څکلای په دوږخ کي نه هيڅ هوا او نه د څيښلو شی مګر نه تودې ايشولي اوبه په غايت الحرارة کي (وغساقًا) او نونه د اهل النار، او کعب الاحبار وايي الغساق عين في جهنم يسيل اليها حمة كل ذی حمة (زهر د هر زهرجن حيوان من حية و عقرب وغير ذالک)

پوه سه: چي جزاءً منصوب دی على المصدرية ای مفعول مطلق دی د فعل محذوف ای يخرجون جزاءً، د وفاقًا معنی دا ده چي موافق او يوافق وفاقًا د دوی د عملو سره، مقاتلؒ وايي چي موافق دی عذاب د دوی د عملو سره اذ لا ذنب اعظم من الشرک سواءً کان شرگا في الذات ای وجوب الوجوب لکه مجوسيان چي صانعان د عالم دوه ذاته واجب الوجوب دي يو خالق د خير د شيانو دی لکه مېوې بارانونه وغير ذالک چي دوی هغه د يزدان په نامه بولي، او بل خالق د شر او د بدو شيانو دی لکه ماران، لړمان لېويان الی غير ذالک چي دوی و هغه ته اهرمن يا شيطان وايي، او شرگا في العبادة: لکه بت پرستان، يا شرک په افعالو کي لکه معتزله چي وايي چي خالق د افعالو د بندګانو بندګان دی او دوی مخالف دي ددې آيت والله خلقکم وما تعملون، او شرگا في الماهية کما يقول النصارى عيسى ابن الله واليهود عزير ابن الله.

إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۝٢٧

ای لايقولون ولا يعتقدون.

پوه سه: چي دا جمله علت ده د ماقبل من الجزاء بالنار نو کافران عقيده د بعث بعد الموت ته نه لري او نه هم عقيده لري جزاء ته مطلقًا، واما اهل الاهواء فهذه الصفة ای الانکار مطلقًا موجودة في بعضهم، فان المرجئة لايعتقدون الحساب والجزاء وکذا الروافض وايي چي شيعة علي رضي الله عنه و محبيه لايعذبون بشيئ من الکبائر والصغائر.

وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَّابًا ﴿٢٨﴾

او دوی تکذيب يعني درواغ بولي زموږ آيتونه عطف علی کانوا، مظهري وايي دا صفت عامه دی و مشرکانو ته و جميع اهل الاهواء کما ذکرنا بعضهم (مثلاً روافض انکار کوي د مناقبو څخه د ټولو اصحاب الکرام رضي الله عنهم او دا دعوی هم کوي چي مرتد وه يا منافقين وه مګر دري کسه علي والحسن والحسين رضي الله عنهم، او دوی دا هم وايي چي عمر بن الخطاب رضي الله عنه او نور لکه ابوبکر، عثمان رضي الله عنهما چي خدای دوی ته قدرت په مځکه کي ورکړی افسدوا في الارض چي صحابه شر الامم دي و اسوء القرون دي.

درويش وايي: چي معاذ الله وقد قال الله تعالی کنتم خير امة آه وقال الله عزوجل الذين اخرجوا من ديارهم الی قوله تعالی الذين مکناهم في الارض اقيموا الصلوة آه وقال الله عزوجل لقد رضی الله عن يبايعونک تحت الشجرة تعلم ما في صدورهم (يعني په کال د حديبيې) وقال الله عزوجل السابقون الاولون من المهاجرين والانصار، الی غير ذالک من الآيات التي لاتحصی.

درويش وايي: اخرج ابن حاتم وابن شاهين عن علي بن ابی طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصحاب الکبائر من الامم کلها (يعني د هر امت چي وي) چي مړه سي بې توبې من دخل جهنم (يعني چي نه يې نبي شفاعت وکړي او نه يې رحمت عامه د خدای عزوجل خلاص کړي) نه يې په دوږخ سترګې شنې (يعني لکه د کافرانو وي) ولايقرنون مع الشياطين (او نه يې په تناؤ تړي د شيطانانو سره (يعني لکه کافران) او نه ځنځير پر راپيچل کېږي (يعني لکه د کافرانو) او نه به په تودو اوبو اوبيده ورکول کېږي او نه د قطران کالي په اغوسته کېږي (يعني لکه په نورو کافرانو چي اغوستل کېږي) حرم الله اجسامهم علی الخلود (يعني

چي خالدين فيها ابدًا به وي لكه كافران) او حرام كړي يې دي مخان د دوى پر اور لاجل السجود، نو بعض د دوى به په اور تر پښنو پوري (يعني چي دا يې ادنى درجه ده) او بعض د دوى به يې اور تر بجلكو پوري وي، او بعض د دوى به اور تر حنجره پوري وي يعني هغه ډب ځاى د ځيګر او د بعض اور به تر غاړو پوري وي على قدر ذنوبهم واعمالهم، او بعض به يو كال په دوږخ كي وي بيا به را ايستل كېږي او هغه چي اقصى درجه به په دوږخ كي وي په قدر د دنيا به وي يعني د څه وخت څخه چي دنيا پيدا سوې ده او فناء سوې ده يعني اووه زره كاله.

درويش وايي: چي دا حالات د امت حتى امت محمد ﷺ ..... بيت:

عطائ شفاعت چنانش دهند ..... كه امت تمامى زدوزخ رهند

وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَٰهُ كِتَٰبًا ﴿٢٩﴾

پوه سه: چي كل شيئ منصوب دى په فعل مضمر سره على شريطة التفسير، اى موږ ضبط كړي دي هر شى له اعمالو څخه د طاغين او ظالمانو.

سوال: په دې كي څه فائده وه چي احصينا كل شيئ يې اولاً نه و وايه، نو به نصب د كل شيئ ظاهر واى؟

ځواب: هر ځاى چي ورته خبره وكړل سي ددې فائده دا وي چي كل شيئ په نصب سره قاري د قرآن واوري و نصب ته يې حيران سي او طالب د ناصب وګرځي وروسته چي احصيناه پسي راسي او دى په ناصب پوه سي انتظار يې دفع سي، او هر علم چي تر انتظار وروسته پيدا سي هغه الذ و اكد في الذهن كي وي، مولى جامي رح وايي:

چه خوش باشد كه بعد از انتظارى ... با اميد رسد اميدوارى

وتحقيق ذالک فيع علم المعاني، او لفظ د كتابًا منصوب دى على التميز او الحالية يعني مكتوبًا، او مراد له كتابت څخه كتابت په لوح محفوظ كي دى يا په صحف كي د كرام الكاتبين.

فَذُوقُوا فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٣٠﴾

نو وڅكئ، ليس من ذوق الفم بل بمعنى جربوا و كلمة الفاء للسببية، والمعنى ذوقوا العذاب بسبب احصاء و اعمالهم خطاب مع الطاغين (فلن نزيدكم) ايها

الطاغون مادمتم في النار (الا عذابًا) په صحیح حدیث کي چي روایت یې طبراني کړی دی راغلي دي چي دا آیت اشد ما في القرآن دی علی اهل النار.

درویش وایي: چي تر دې ځایه پوري بیان د احوالو د طاغینو ؤ، په وروسته آیت کي خدای عزوجل بیان د احوالو د متقینو کوي.

نکته: بیان د فریق اول یې دمخه کړی لان الانذار اهم او لکثرة الفریق الاول غایة ولکثرة.

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾

په تحقیق هغه کسانو لره چي له کفر څخه و سائر القبائح من اعمال الکفرة ځانونه ساتئ خوفًا من عذاب یوم القیامة (مفازًا) ای فوزًا ونجاتًا، نو مفازًا مصدر میمي دی یا ځای د نجات سته یعني الجنة، نو مفازًا ظرف مکان دی (حدائق) جمع د حدیقه ده بدل بعض دی مفازًا څخه که په معنی د موضع وي والا فیدل الاشتمال.

پوه سه: چي حدیقه هر هغه باغ بولي چي دېوال پر راګرځېدلی وي وفیه چي په هغه کي خورما او نوري مېوه داره درختي وي چي په بل عبارت یې روضه هم بولي (واعنابًا) او د انګور تاکان چي په جوو کي وي یا سپاره تاکان وي یعني چي د لرګو بام یې ورته جوړ کړی وي او دوی یې پر اچولي وي.

پوه سه: چي اعنابًا بعد النعیم في قوله حدائق، وجه د فضیلت د انګورو پر نورو مېوو چي تر نورو مېوو فضیلت د کثرة انواعه لونًا وطعمًا او سرعة الهزم في المعدة.

درویش وایي: چي که ته تفصیل د انواعو د انګورو غواړې، نو کندهار ته ولاړ سه چي اقسام د انګورو تفصیلاً درته معلوم سي.

وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٣﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾

او ښځي چي حوري یې بولي.

فائده: د ښځي ځیګر چي واطي نه وي وهلی جګ ولاړ وي، او دې ښځو ته تواهد هم وایي او کواعب جمع د کاعب ده تا د تانیث یې په مفرد کي نه راوړه لان هذا اللفظ صفت خاصة د ښځي دی کالحائض یعني نر ته کاعب نه وایي لکه

حائض چي نه ورته وايي، او څه وخت چي ښځه نر وطي کړي د تيو سرونه يې کښته ولاړ سي كما يدل عليه التجربة (اترابًا) چي په سن سره برابر وي (وكاسًا دهاقًا) صراحي ګاني به وي چي نه لاستى لري او نه چوښکه چي هر طرف او به ځني څيښل کېږي، قال ابن عباس رض والحسن وقتادهؒ مملو يعني ډک به وي يا په اوبو يا په شيدو يا په عسلو يا په خمر، وقال سعيد بن جبير متتابعة يو په بل پسي او عكرمهؒ وايي چي د دهاق معنى صافية ده.

لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَّابًا ﴿۳۵﴾

حال دى من الضمير في المتقين الراجع الى مفادًا وهو الحدائق والجنات (فيها) ضمير راجع و كاس ته دى اى لايسمون في شربها لکه کاسات د دنيا چي شراب به پکښې وه (لغوًا) باطلي خبري لکه کاس د دنيا چي به پکښې وه (ولاكذابًا) اى درواغ.

فائده: دا لفظ كسائي په تخفيف د ذال وايي على انه مصدر د الكاذبة وقيل هو الكذب او بعض علماء چي مشدد او مخفف په معنى كي يو دي او نور قراء يې په تشديد وايي بمعنى التكذيب يعني يو وبل ته وايي چي درواغ مه وايه، والحاصل انه لايوجد في الجنة الكذب.

جَزَآءً مِّن رَّبِّكَ عَطَآءً حِسَابًا ﴿۳۶﴾

مصدر د فعل محذوف دى اى جزى جزاء من ربک (عطاء) اى اعطى عطاء كما في السابق (حسابًا) صفت دى د عطاء والمعنى كافيًا وافيًا محاوره د عربو احسبت فلانًا حتى قال حسبى بس مي ده او ابن عتيبهؒ وايي عطاء حسابًا اى كثيرًا، في القاموس هذا بحسبه اى بعدده (نو پر دي تقدير يستقيم المقابلة بما سبق اى ما ذكر په حق د طاغينو يعني د و طاغينو ته يجزون جزاء موافقًا لاعمالهم و اباطيلهم او متقينو ته جزاء ورکول کېږي موافق د اعمالو سره د دوى وعلى قدرها، وهذا غير صحيح اى في جانب المتقين بلكې متقينو ته په فضل د خداى عزوجل تر عدد د اعمالو د دوى بالا ورکول کېږي كما في قوله تعالى كمثل حبة انبتت سبع سنابل (يعني وږي) في كل سنبلة مائة حبة په هر وږي کي سل دانې وي (ايږدن يا باجيرى)

چي ددې معنی دا ده چي متقينو ته ثواب د يوه عمل په (۷۰۰) ورکول کېږي، وروسته رب جل وعلا وايي: والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم، او بله وجه د عدم صحت يې دا ده چي حساب د عمل او ثواب د هغه په اخلاص پوري د عاملينو او احسان د دوی هم اړه لري لکه په حديث طويل کي د بخاري راغلي دي چي جبريل ؑ په رنګ د انسان په محضر کي د صحابه کرامو ﷡ راغلی او د عليه الصلوة والسلام څخه يې پوښتني وکړې: ما الايمان وما الاسلام په اخير کي يې ورته وويل ما الاحسان (يعني په عمل کي د خير) عليه الصلوة والسلام جواب ورکړی الاحسان ان تعبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه يراک الحديث، او بل په مراتبو کي د قرب د عاملينو هم ثوابونه فرق راوړی فان المقربين يعطون الاجر الجزيل على القليل من العمل حتی چي ابرار ته (چي تر مقربينو کم دي په درجه کي) پر عمل کثير نه ورکوي لما روی البخاري ومسلم په روايت د ابی سعيد الخدري ؓ قال قال رسول الله ﷺ لاتسبوا اصحابي زما اصحابو ته ښکنځل مه کوئ او بد مه پر وايا ست فان احدکم (مخاطب وروسته خلګ دي تر اصحابو) لو انفق مثل احد ذهبًا په مثل د احد د غره سره زر، ما تصيب مد (ومقدار ته د مد چي يو سېر دی په پاکساني سېرو) ولا نصيفه او نې نيم مد ته صحابه کرام ﷡ انتهی الحديث.

رَّبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ لَا يَمْلِكُوْنَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿۳۷﴾

رب او خالق د اسمانو او د مځکي او چي په مابين کي د مځکو دی چي کائنات الجو يې بولي من السمٰوات وغيره (الرحمن) مفيض د خير او جود على کل موجود بحسب حکمته او بقدر استعداد المرحوم، او دا اسم جليل په جر سره د الرب القريب ذکرًا، وقيل للرب الاول يعني في قوله تعالى جزاء من ربک.

پوه سه: چي قرائت د جر يې قرائت د عاصم او ابن عامر دی او نور قراء دا اسم جليل په رفع سره وايي چي خبر د مبتداء محذوفي دی ای هو الرحمن (لايملکون) ای اهل السمٰوات والارض (منه) ای من الرحمن (خطابًا) ای لايمکن احد ان يخاطب لعظمة جلاله، او الکلبي ؒ وايي لايملکون الشفاعة الا باذنه تعالى، او داسي ويل سوي دي لايمکن لاحد الاعتراض عليه تعالى في اعطاء بعض المؤمنين اجر اکثر من بعضهم ولي چي دوی ټول له بندګان او مملوک د خدای

عزوجل دي والاجر تفضل منه ولايستحق عليه تعالى شيئًا من الاجر، له ابن عمرؓ
څخه روايت دی عن رسول اللهﷺ انما اجلكم ای مدت د عمر ستاسي (يعني چي
خدای عزوجل تاسي ته لږ لږ عمرونه درکړي دي يعني نسبت د نورو امتو تر
عمرو) چي رسول اللهﷺ يې په دغو الفاظو تعبير وكړی زموږ د عمرو د مازديګر
څخه تر ماښامه پوري، بيا عليه الصلوة والسلام داسي وويل: انما مثلكم (حال
ستاسي) مثل اليهود والنصارى كمثل رجل استعمل عملاً (د يوه كار شروع
وكړي مثلاً سرای جوړوي) نو مزدورانو ته يې وويل چي من يعملنى الى نصف
النهار على قراط (هو سدس درهم) فعمل اليهود الى نصف النهار على قيراط
قيراط، ثم قال ای الرجل المذكور من عملني من نصف النهار الى صلوة العصر
على قيراط قيراط فعمل النصارى من نصف النهار الى صلوة العصر على قراط
قراط، من يعمل من صلوة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قراطين الا
لكم الاجر مرتين، نو يهود او نصاریٰ ته درد ورغلی وقالوا نحن اكثر عملاً واقل
اعطاءً، قال الله تعالى فهل ظلمتم شيئًا من اجر عملكم شيئًا قالوا لا قال الله تعالى
هذا فضلي اعطيته من شئت رواه البخاري.

پوه سه: چي مراد د عليه الصلوة والسلام من قوله من صلوة العصر الى مغرب
الشمس الاشارة الى اعمار هذه الامة قصيرة واعمالهم قليلة، والمراد بالقراطين
التكثير مطلقًا لاتعين الكثرة كما في قوله تعالى فارجع البصر كرتين والله اعلم
بمراد رسولهﷺ.

يَوْمَ يَقُوْمُ الرُّوْحُ وَالْمَلٰٓئِكَةُ صَفًّا ﴿ط﴾

ظرف لقوله تعالى لايملكون او لقوله لايتكلمون، والاول اظهر لقربه.

درويش وايي: چي په روح كي اختلاف كثير دی، اخرج ابن جرير عن ابن
مسعودؓ الروح في السماء الرابعة وهو اعظم من السمٰوات (ای التي تحتها
والجبال) والملائكة (ای سائر الملائكة) او البغويؒ دا هم زياته كړې ده چي دا
ملكه تسبيح وايي د خدایؒ دوولس زره (۱۲۰۰۰) واره يخلق الله من كل تسبيحة
ملكًا يعني يوم القيامة ويجيئ صفًا واحدًا، او له علي بن ابى طالبؓ څخه
روايت دی چي الروح يوه ملكه ده چي دي لره اوويا زره مخه دي او هر مخ لره اوويا
زره ژبي دي او هره ژبه اوويا زره تسبيح وايي، يسبح بتلك اللغات كلها.

او په يوه روايت کي د ابن عباس رض راغلي دي الروح ملک واحد چي لس زره وزرلري، وفي رواية اخرى عن ابن عباس رض چي الروح اعظم د ټولو ملکو دی په جسم کي وزاد البغوي في رواية عنه انه اذا كان يوم القيامة قام هو اى الروح وحده صفا والملائكة صفًا واحدًا (اى جميعها) فيكون الروح اعظم خلقة منهم، او مقاتل بن حبان رح وايي چي الروح اشرف الملائكة الى الله، او الضحاک رح وايي چي مراد په دې کي له روح څخه جبريل امين صاحب الوحي الى الانبياء دی، لکن روح البيان وايي چي تفسير د روح په دې آيت په جبريل امين سره ضعيف دی که څه هم جبريل امين مشهور دی بکونه روح القدس او روح امين سره دی، دليل يې دا ويلی دی چي په اتفاق سره د علماؤ اسرافيل اعظم جثة من جبريل وغيره من الملائكة فلو كان احد يقوم صفًا واحده يكون اسرافيل اولى به من جبريل، ثم قال صاحب روح البيان والله اعلم بمراده من الروح، واخرج مجاهد عن ابن عباس رض مرفوعًا الروح جند من جنود الله ليسوا بالملائكة لهم رؤس و ايد و ارجل ثم قرء يوم يقوم الروح والملائكة صفًا يقول هؤلاء جنده الروح وهؤلاء اى الملائكة.

درويش وايي: والله اعلم بمراده في كتابه.

لَّا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَٰنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٣٨﴾

خبري نسي کولای (دا جمله تاکيد ده د لايملکون منه خطابًا فان هؤلاء الخلائق افضل الخلق واقربهم الى الله تعالى اذا لم يقدروا على التكلم فكيف غيرهم) مګر نه هغه کسان چي اجازه و هغه ته الرحمن ورکړي يا په خبرو کي يا په شفاعت سره، استثناء من فاعل لايتكلمون او من فاعل لايملكون، والاول (چي استثناء سي له فاعل څخه د لايتكلمون) اظهر لاتصاله به لفظًا، والثاني افضل معنى فان الاذن في الشفاعة والكلام غير مختص بالروح والملائكة (وقال صوابًا) اى الماذون له حقًا وصدقًا واعتقد به فالقول ههنا كناية عن الاعتقاد لان الاعتقاد مبطن لايظهر الا بالقول عطف من اذن له الرحمن يعني قال في الدنيا صدقًا ولم يقل باطلًا وكذبًا واكذب الكذب الكفر بالله العظيم لانه لايمكن امكان صدقة.

درويش وايي: چي مقصود دا دی چي د مشرک په باره کي د خبرو او شفاعت امکان نسته.

ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ ۚ فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ مَاٰبًا ﴿۳۹﴾

اشارة الی ما سبق من الیوم المذکور بالصفات المذکورة، مبتداء ده الحق یې خبر دی ای هو الحق.

فائده: خبریې معرفه راوړی لافادة القصر یعني کونه حقًا ثابت لاشبهة فیه، وقیل معنی د قال صوابًا قال لآ اله الا الله فالکفار لایؤذن لهم ان یتکلموا او یعتذروا.

(من شآء) نو که د چا خوی ښه وي و دي پلټي و خپل رب ته لار د قرب بطاعته واتباع رسله، او د هغو کسانو چي خدای د سړي هدایت کوي.

پوه سه: چي د فاء لپاره د سببیت ده فان کون ذالک حقًا سبب دی د اتخاذ السبیل الی الله او کلمة د الی ربه متعلق ده په مآبًا پوري.

اِنَّآ اَنْذَرْنٰكُمْ عَذَابًا قَرِيْبًا ۚ

یعني ایها الکفار والمشرکین موږ بېرولي یاست تاسي له هغه عذاب څخه چي نژدې دی یعني عذاب القیامة.

پوښتنه: په زرو کلنو تېر سوه خو یوم القیامة نه دی راغلی، نو دا څرنګه قریب ده؟

ځواب: ما هو آت (چي راتلونکی وي) هغه قریب دی، نعم ما مضی فهو بعید یا مراد ځني عذاب القبر دی دا خو نژدې دی، یا مرګ دی الذي قیل فیه الموت اقرب من شراک النعل (د چوټي تر بند)

يَّوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدٰهُ

لفظ د یوم ظرف دی متعلق دی په عذابًا پوري (چي اسم مصدر دی په معنی د تعذیب) چي و ګوري هر سړی چي څه شی ما دمخه کړی دی په لاسو سره.

پوه سه: چي نسبت یې و لاسو ته وکړی له دې سببه چي اکثره اعمال جوارح د لاسو څخه صادرېږي، دا لیدل به یا په صحیفه کي د اعمالو وي او یری جزائه في القبر او په آخرت کي هم، وقیل الید کنایة عن القدرة والقوة او کلمه د ما استفهامیه ده منصوبة المحل بقدمت او یا منصوب په ینظر سره.

پوه سه: وعن عثمان رضی قال قال رسول الله ﷺ ان القبر اول منزل من منازل الآخرة فمن نجامنه فما بعده الیسر (وروسته حال یې آسانه دی) و ان یجوز منه فما بعده

اشد منه، او که يې نجات نه کړی پیدا له عذاب القبر څخه نو وروسته وارپه وار سختيږي عذاب يې.

درويش وايي: چي احاديث صحيحه په عذاب القبر کي ډېر دي او دا هم د اهل السنة والجماعة مذهب دی بخلاف المعتزلة چي هغه د عذاب القبر څخه منکر دي، کتابونه د عقائدو په دې باب مطالعه کړه.

درويش وايي: چي په ورځ د قيامت د رب العزة دومره هيبت او دبدبه او خوف پر اهل محشر من المؤمنين والکافرين باندي پروت وي چي په حديث طويل کي راغلي دي چي انبياء عليهم السلام د نفسي نفسي ناري وهي، يعني خلګ مؤمنان ورسي چي زموږ شفاعت و خدای ته وکړه له آدم عليه السلام څخه رانيولې هر نبي داغه ورته وايي نفسي نفسي فاذهبوا الى غيري کما قال السعدي الشيرازي قدس سره:

درآن روز که از فعل پرسند و قول ..... او العزم را تن بلرزد زهول

يو له احاديث صحيحه وُ څخه هغه حديث دی چي بخاري او مسلم راوړی دی عن ابن عباس رض قال مر النبي ﷺ بقبرين فقال انهما يعذبان في کبير يعني چي ځان يې ځني ساتلای آسان کار وُ، يوه قبر ته يې اشاره وکړه چي صاحب د دې قبر لا يستنزه من البول، او دس يې ښه نه وچاوه يعني بولي به يې وکړې په لوټه يا په خاوره به يې ذکر له بولو څخه ښه نه پاکاوه، او بل قبر ته يې اشاره وکړه چي د خلګو تر منځ به يې شيطانت کاوه.

پوه سه: چي شيطانت چي په عربي يې نميمه بولي که څه هم ګناه کبيره ده لکن ځان ځني ساتل آسان کار وُ ولي چي نميمه نه دنياوي ګټه وه او نه اخروي الى اخير الحديث... بيت:

بجائی که دهشت خورد انبياء ..... تو عذر ګناه را چه داری بيا

وَيَقُولُ الْكَٰفِرُ يَٰلَيْتَنِى كُنتُ تُرَٰبًۢا ﴿٤٠﴾

او وايي کافر کاشکي زه خاوري وای، يعني في الدنيا فلم اخلق يعني نه وای پيدا سوی او نه وای مکلف سوی، وهو في محل الرفع على انه خبر د ليت دی يا معنی دا ده کنت ترابًا في هذا اليوم يعني خدای بعث کړی نه وای.

فائده: مؤمنان د جن لره ثواب او عقاب شته فلا يعودونه ترابًا وهو الاصح، فيكون مؤمنوا الجن مع هؤلاء الانس في الجنة او في الاعراف وتصيبهم ما يناسب مقامهم ويكون كفار الجن مع كفار الانس في النار، اخرج عن عبد الله بن عمرؓ چي ورځ د قيامت چي راسي مځکه سره فراخه سي يعني غرونه، ودانی، قلاوي او کوټې د انسانانو ټوله له منځه ولاړ سي خدای پاک ژوندي کړي مخلوق ټوله يعني الانس والجن والدواب والوحش وحشي مخلوق په دنيا کي فاذا کان ذالک خدای عزوجل کسات د بې ښکرو حيوانانو د ښکرورو حيوانانو څخه واخلي، فاذا فرغ من القصاص بين الدواب قال لها کوني تربًا ولي دوی لره خو جنت او دوږخ نسته، فيقول الکافر من الانس والجن ياليتني کنت ترابًا يعني لکه حيوانات.

درويش وايي: چي زه په ثلث اخير کي د شپې د دوشنبې پر (۱۵) د شوال تخمينًا له سورة النباء څخه فارغ سوم په توفيق د خدایؒ، اوس سورة النازعات شروع کېږي، اللهم وفقني لتفسير هذه السورة الى اخيرها في هذا الجزء من السور، انک على کل شيئ قدير وبالاجابة جدير وصلى الله تعالى على سيدنا محمد و على اهل واصحابه اجمعين.

سُورَةُ النّٰزِعٰتِ مَكِّيَّةٌ وَّهِيَ سِتٌّ وَّاَرْبَعُوْنَ اٰيَةً وَّفِيْهَا رُكُوْعَانِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

سورة النازعات مكية وهي خمس او ست و اربعون آية، دا قول د روح المعاني دی، و تسمى بالساهرة والطامة مكية اتفاقًا او آيتونه يې (۴۹) دي د كوفي د قراؤ په نيز، او په نيز د غير كوفيينو (۴۵) دي، او له ابن عباس رض څخه روايت دی چي دا سورت وروسته تر عم نازل سوی دی.

وَالنّٰزِعٰتِ غَرْقًا ﴿۱﴾ وَّالنّٰشِطٰتِ نَشْطًا ﴿۲﴾ وَّالسّٰبِحٰتِ سَبْحًا ﴿۳﴾

پوهه: چي كلمه د واو لپاره د قسم ده و جواب القسم محذوف يعني تاسي بعث كېږئ او حساب درسره كېږي كما يدل عليه مابعده، والمراد بالنازعات غرقًا هغه ملكي دي چي كاږي روحان د كافرانو، غرقًا في النزع چي ډېره سختي كوي په نزع كي فغرقًا اسم اقيم مقام المصدر فهو مفعول مطلق من غير لفظ العامل چي نازعات دی نحو قعدت جلوسًا محاورة العرب، يقال اغرق في القوس (كوشش وكړئ نوشونكی د لندې او پوره والی يې وكړی په قوت او په شدت كي) والمراد بالناشطات نشطًا هغه ملكي دي چي ارواح د مؤمنانو په ډېر نرمي سره كاږي محاورة العرب نشط الدلو (را وي‌يې كښنه سولاغه په آسانۍ سره د څاه څخه) ولي چي مؤمن په مصائبو كي د دنيا داسي وي لكه دی چي په محبس كي بندي وي نو ملكي ناشطات دی له محبسه خلاصوي د بدن حلاً رقيقًا (نرم) لكه زنګون بنده اوبن كذا حكى عن الفراء.

وفي الحديث في ارواح المؤمنين كانما انشط من عقال (لكه د اوبن زنګون بند چي په ارامۍ ورخلاص كړي) وعن البراء بن عاذب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ چي مؤمن چي حال د انقطاع د دنيا څخه او د اقبال د آخرت يعني زكندن يې وي نازل سي ملكي سپين مخان يې وي لكه د لمر، او ددوی سره ورسره وي كفنونه د جنت او خوشبويي د جنت حتى دومره لېري ورته كښېني كمد البصر، وروسته ملك الموت يعني عزرائيل ؑ ورته راسي چي د سر سره ورته كښېني فيقول ايها النفس المطمئنة (ای نفس او روح چي په اطمنان كي دي ژوند تېر كړی ؤ) اخرجي الى مغفرة الله ورضوان (چي خدای عزوجل بخښنه درته كوي او درڅخه راضي دی) قال عليه السلام نو روح داسي په آسانۍ سره له بدنه راووزي لكه يو څاڅكی اوبه چي له ژي څخه راوزي، نو

دا روح چي په ډېر لطف سره عزرائیل له بدنه راوباسي نو هغه نوري ملکي چي لېري ورته ناستي وي سمدلاسه د عزرائیل په لاس کي هغه طرفة العین (یعني یو چشم زدن نه پر تېرېږي) حتی چي په هغه کفن کي یې وپېچي چي هنوط (یعني خوشبویي پکښې وه) او دغه روح د مؤمن په هغه کفن کي لکه اطیب بوی د مسک ولاړېږي الی اخیر الحدیث وان العبد الکافر اذا کان في انقطاع من الدنیا تنزل من السماء ملائکة چي تور مخان یې وي او زېړ لباس لکه کراسته ورسره وي نو دوی کښېني مد البصر د مختضر څخه ثم یجئ ملک الموت علیه السلام حتی تجلس عند راسه و سرته د کافر او داسي ورتهووایي ای خبیثه نفسه راووزه و غضب ته د خدای قال رسول الله ﷺ فتفرق في البدن له بېري نو عزرائیل په زوره راکش کړي لکه چنګکان د لندو وړیو څخه چي ځوک راکشوي، نو عزرائیل چي روح د کافر له بدنه راویستی هغه ملکي چي ګوښه ناستي وي طرفة العین دده په لاس کي نه پرېږدي بلکې په هغو کراستو کي یې وپېچي ویخرج منها کانتن ریح جیفة (او ولاړېږي له روح څخه د کافر لکه ډېر بد بوی د یو مردار حیوان، او په روایت کي داسي راغلي دي چي د نزع په وخت کي د کافر تهوله رګونه د بدن پرې سي، رواه احمد.

فائدة مهمة: د بیان مذکور څخه د نزع د روح د مؤمن او کافر دا ښکارېږي چي روح او په بل عبارت نفس جسم لطیف دی په اندازه د جسم کثیف چي په سترګو لیدل کېږي په تهوله بدن کثیف کي ساري دی او په سترګو نه لیدل کېږي لکه هوا خارجي دا روح پیدا دی د عناصرو اربعهٔ څخه، والتفصیل في کتب الصوفیة الکرام.

پوه سه: چي (والسابحات سبحًا) بل قسم دی پر طریقه د عطف او سبح چابک تګ ته وایي یا په اوبو کي لکه ماهیان، یا په هوا کي لکه باز ځرخک یا په زمان حاضر کي طیاره په دې آیت کي خدای عزوجل قسم واخستی په هغو ملکو سره چي تېز رفتاره وي د آسمان څخه مځکي ته په امر د خدای وبالعکس، وهذا تعمیم بعد التخصیص ولي چي اول ملکي خو لپاره د قبض د روحانو راکښته کېدلی په تمام سرعت سره، او دا ملکي لپاره د عمومي احوال لپاره سبحًا مفعول مطلق د سابحات دی

فَالسّٰبِقٰتِ سَبْقًا ﴿٤﴾ فَالْمُدَبِّرٰتِ اَمْرًا ﴿٥﴾

(فالسابقات سبقًا) عطف دی علی السابحات او سبقًا مفعول مطلق دی ای

التي تسبق سبقًا الى ما امروا به و وكلوا عليه والسبق كناية عن الاسراع فيما امروا به لان السبق الذي هو التقدم في السير من لوازم السرعة، مجاهد وايي چي دا هغه ملكي دي چي سبقت كوي د ابن آدم په خير سره او په عمل صالح سره، او مقاتل وايي چي دا هغه ملكي چي وړاندي كوي روحانو ته د مؤمنانو وجنت ته، او مظهري دا پر زياته كړې ده چي ارواح د كافرانو دوږخ ته وروړي چي ددې ملكو ذكر په حديث كي د براء بن عاذب تېر سو چي د عزرائيل سره ملګري دي چي عزرائيل قبض كه د مؤمن او كه د كافر وي يو ګړى دوى نه وړ پرېږدي الحديث.

(فالمدبرات امرًا) عطف دى على السابحات.

پوه سه: چي ابن ابى الدنيا له ابن عباس په تفسير كي د مدبرات امرًا چي دا هغه ملكي دي چي د ملك الموت سره ملګري دي عند قبض الارواح بعض د دوى روح له آسمان و خوا ته پورته كوي او بعض ملكي پر دعاء د ميت آمين وايي، او بعض د ميت استغفار وايي حتى يصلى عليه اى صلوٰة الجنازة، او قبر ته ورشوه كېږي، وقال البغوي قال ابن عباس (يعني دا دده بل تفسير دى) چي دا ملكي دى چي د خداى عزوجل دوى مسلط كړي پر هغو كارو چي خداى و دوى ته ښوولى وي عمل په هغه سره، او عبد الرحمن بن سابط وايي چي تدبير چي كوي په دنيا كي، ځلور ملكي دي، جبرئيل و ميكائيل و ملك الموت واسرافيل، اما جبرئيل موكل بالرياح (پر بادو باندي او پر لښكر د مؤمنانو او پر وحي د انبياء، واما ميكائيل موكل بالامطار والنباتات، واما عزرائيل موكل على قبض الارواح للمؤمنين والكافرين مع اوعوانه، واما اسرافيل فهو ينزل بامر عظيم يعني نفخة الصعق ونفخة البعث بعد الموت.

يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴿٦﴾ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ ﴿٧﴾

متعلق دى په جواب پوري د قسم محذوف، والتقدير لتبعثن ولتحاسبن يوم ترجف الراجفة وذالک اليوم باعتبار اجزائها فان مقدار ذالک اليوم خمسين الف سنة من النفخة الاولى الى دخول اهل الجنة جنة واهل النار نارًا، البيهقي روايت كړى دى عن مجاهد فقال رجف ترجف ترجيف الارض والجبال وهي الزلزلة.

(تتبعها الرادفة) دا جمله په ځاى كي د حال ده د فاعل څخه د ترجف، مفسرين

وايي چي مراد د راجفة النفخة الاولى چي نفخة الصعق يې هم بولي، او مراد د رادفه څخه نفخة ثانيه ده چي نفخة البعث يې هم بولي، كذا اخرج البيهقي عن ابن عباسؓ.

درويش وايي: چي اوله نفخه چي راجفه يې بولي ولي په دې سره زلزله پيدا كېږي فيحرك بها كل شيئ ويموت بها الاحياء كلها، او دوهم چي رادفه يې بولي چي دا وروسته ده تر راجفه، حليمي وايي انفقت الروايات ان بين النفختين اربعون سنة وفي بخاري و مسلم عن ابى هريرةؓ قال قال رسول اللهﷺ اربعون قالوا يا ابا هريرةؓ اربعون يومًا قال ابيت (نه سم ويلاى) قالوا اربعون شهرًا قال ابيت قال ابيت نه سم ويلاى، ددې معنى دا ده چي د ابى هريرهؓ هېره وه په هغه حديث د ابى هريرهؓ چي دا اوس تېر سو چي وروسته خداى پاک د آسمان باران اوروي ددې باران سره خلګ له قبرو څخه راووزي لکه نباتات چي له مځکي څخه راوزي، ددې تو هم په جواب كي چي نباتات خو په مځكي كي تخم لري نو هغه تخم راشين سي انسانان څه تخم لري؟ ابو هريرهؓ داسي ويلي دي چي ټوله اعضاء او هډوكي خاوري كېږي مګر نه يو هډوكى چي عجب الذنب يې بولي (او پښتانه يې د لكۍ هډوكى بولي، ومنه يخلق الخق ثم يرسل ارواح هره ورځ په خپل بدن كي داخل سي كما قال الله تعالى و اذا النفوس زوجت.

قُلُوْبٌ يَّوْمَئِذٍ وَّاجِفَةٌ ﴿٨﴾ اَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ﴿٩﴾

زړونه په دغه ورځ (منصوب په فعل سره چي واجفة دلالت پر كوي) واجفة: خبر دى د قلوب ولا باس بتنكير القلوب لتخصيصه بيومئذ د واجفة معنى دا ده چي مضطراب اضطرابًا شديدًا، ضمير په (ابصارها) كي راجع و قلوب ته دى بحذف المضاف اى ابصار اصحابها (خاشعة) اى ذليلة من شدة الخوف په پښتو كي وايي ستر ګي يې مړې نيولي وي، دا جمله خبر بعد الخبر ده د قلوب يا صفت ده د واجفة.

يَقُوْلُوْنَ ءَاِنَّا لَمَرْدُوْدُوْنَ فِى الْحَافِرَةِ ﴿١٠﴾

دوى داسي وايي (دا علت دى د واجفة او خاشعة يعني له دې سببه دا حالت پر دوى طاري سو چي دوى په دنيا كي منكر بعث بعد الموت وه او دا يې ويل (انا لمردودون) موږ به بيرته رديږو؟ په استفهام انكاري سره (في الحافرة) اى في الحيوة الاولى.

پوه سه: چي حيوة اولى حافرة په دې بولي چي عرب داسي مقوله لري رجع

فلان رد الحافرة يعني طريقة جاء فيها فحفرها كقولهم عيشة راضية يا يې تشبيه د قابل په فاعل سره کړې ده فافهم، او ابن زيد وايي چې حافرة اورته وايي.

دروېش وايي: چې د اور حال خو وروسته دی.

ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّخِرَةً ﴿۱۱﴾ قَالُوْا تِلْكَ اِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ﴿۱۲﴾

آيا چې مړه وګرځو هډوکي (هذا القول يعني الاستفهام انكار بعد الانكار الاول دی کمامر) بوسیده یعني زاړه (قالوا تلک) دوی به ویل اشارة ورجعة ته د المفهوم من قوله انا لمردودون في الحافرة مبتداء ده (اذًا) كما يقوله محمد ﷺ لوقوعه في وسط الجملة يعني اذا كان فتلك الرجعة (كرة خاسرة) ای رجعة دی تاواني رجعه دی یعني ان کان کما يقول محمد ﷺ نو موږ په ډېر تاوان کي يو ولي موږ دده تکذيب کړی ؤ.

فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَّاحِدَةٌ ﴿۱۳﴾ فَاِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿۱۴﴾

قال في الصحاح المراد به الزجر بالصوت، يقال زجرته فانجر قال الناس يخرجون بالصوت كما في قوله تعالى والزاجرات زجرًا يعني الملائكة تتجر السحاب بالصوت (فاذا هم بالساحرة) نو دوی پر مخ د مځکي پر سر وي، يعني دوی ټوله به د مځکي پر سر وي.

هَلْ اَتٰىكَ حَدِيْثُ مُوْسٰى ﴿۱۵﴾ اِذْ نَادٰىهُ رَبُّهٗ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿۱۶﴾

آيا وتاته يا محمد (ﷺ) رسيدلې ده قصه د موسی (عليه السلام) (استفهام د تقرير دی يعني قد اتاک) جمله معترضه ده لپاره د تسلي د عليه الصلوة والسلام پر تکذيب د قوم د عليه الصلوة والسلام ده لره او تهديد دی د قوم د عليه الصلوة والسلام په دې معنی چې قوم ته عليه الصلوة والسلام به اشد تر دې اشد ور ورسيږي، کلمه د باء په (بالواد) کي په منی د في ده چې پاکه شيله وه ای المتعلق بموسیٰ وقت ندائه ربه د طوی په شيله کي.

پوهه: چې طوی بضم الطاء مع التنوين چې په تاويل د مکان چې منصرف سي او بعض يې بې تنوينه وايي په تاويل د بقعة چې غير منصرف سي للعلمية والتانيث.

اِذْهَبْ اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهٗ طَغٰى ﴿۱۷﴾

ولاړ سه و فرعون ته چي دی طاغي دی غاية الطغيان چي دعوه د ربوبيت يې کړې ده.

پوه سه: چي فرعون د يو خاص سړي نوم نه دی بلکې هر څوک چي د عمالقه د قوم مشر وي هغه ته فرعون وايي، ورنه نوم د فرعون موسٰی وليد بن الريان ؤ، لکه قيصر چي د خاص سړي نوم نه دی بلکې هر څوک چي د روميانو مشر وي هغه ته قيصر وايي، يا د فارسيانو مشر ته کسرٰی وايي، او د حبشې مشر ته النجاشي وايي، او د نصارٰی ؤ مشر ته جورج وايي او د مسلمانانو مشر ته په قديمه اصطلاح کي خليفة المسلمين وايي يا امير المؤمنين او په اصطلاح جديد کي يا رئيس الدولة يا رئيس الجمهور وايي الی غير ذالک.

فَقُلْ هَلْ لَّكَ اِلٰٓى اَنْ تَزَكّٰى ﴿۱۸﴾ وَاَهْدِيَكَ اِلٰى رَبِّكَ فَتَخْشٰى ﴿۱۹﴾ فَاَرٰىهُ الْاٰيَةَ الْكُبْرٰى ﴿۲۰﴾

(فقل) عطف علی اذهب (هل لک) ميل (الی ان تزکی) ای تسلم وتطهر من الشرک، وعن ابن عباسؓ بان تشهد ان لا اله الا الله (واهديک) زه به لار دروښيم و عبادت او توحيد ته د خدای ج (فتخشی) ته به وبېرېږې له خدای ج څخه يعني له عذاب څخه د خدای ج، نو به واجبات پر ځای کوې او له محرماتو څخه به ځان ساتې.

فائده: معطوف دی پر محذوف ای ذهب موسٰی (فاراه) په فرعون يې وليدل يعني چي هغه طلب د صدق د موسیٰ ع وکړی په دعوی کي د رسالت دده (الآية الکبری) چي هغه لکړه د موسیٰ ع وه چي مار کېدل به، مظهري وايي چي ټول له معجزې په دلالت دده کي پر صدق دده برابري وې، انتهی، فقير وايي چي ټولي معجزې سره برابري وې، نو خو بايد لفظ د جمع يې راوړی وای، ای الآيات او بل په واقع کي موسیٰ ع مقابله په لکړه ورسره وکړه.

فَكَذَّبَ وَعَصٰى ﴿۲۱﴾ ثُمَّ اَدْبَرَ يَسْعٰى ﴿۲۲﴾ فَحَشَرَ فَنَادٰى ﴿۲۳﴾

فرعون يې تکذيب وکړی، يعني پر سحر يې حمل کړه کما في موضع آخر من القرآن العزيز (وعصی) يعني عصيان د خدای ج او د رسول بعد ظهور صدقه بالمعجزات (ثم ادبر) له دې ځايه ولاړ سو، مظهري وايي حين رئ الحية مسرعًا في مشيه آه.

درويش وايي: الآن خصص الحق ان ما قلنا سابقًا هو الحق چي آية كبرى لكړه وه چي مار سوه (يسعى) دا جمله حال ده له ماقبل څخه د ادبر، والمعنى ځغاستى له ايمان راوړلو څخه، يا يسعٰى في الفساد (فحشر) اى الجنود والسحرة (فنادى) في مجمعه.

فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ ﴿٢٤﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ﴿٢٥﴾

(فقال) بيان دى د نادى، كلمه د فاء لپاره د تفسير ده، نو وويل ده زه ستاسي رب يم، الاعلى هغه اعلى چي تر ما لوى خداى تاسي لره نسته، او بعض مفسرين وايي چي فرعون پر خپل شكل كوچني بتان جوړ كړي وه او رعايا ته يې تقسيم كړي وه چي دا ستاسي خدايان دي و انا ربكم الاعلى زه د ټولو رب يم.

(فاخذه الله) نو دى ونيوى د خداى دنيوي او اخروي عذاب.

پوه سه: چي نكل په لغت كي ضعف او عجز ته وايي ويقال لما يمنع الشئ عن الشئ (چي يو شى له بل شي څخه منع كوي) له دې سببه يې اطلاق كېږي پر قيد د يو دابة يعني چي و يې تړي ولي چي دابه منع كوي له ځغاستي څخه، او لجام ته د دابې هم وايي يعني ملونه چي د آس په خوله كي وي لكونهما مانعين عن السير.

پوه سه: چي نكال اسم مصدر دى نو نكال يقال نكلته اذا فعلت به من عقاب شديد ما يمنع غيره عن ارتكاب مثله لكه په فرعون سره يې اغراق في الماء وليدى او په آخرت كي به احراق بالنار ووينى.

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ ﴿٢٦﴾

يعني په دغه اخذ او نكال كي عبرت دى او نصيحت دى د هغه چا لپاره چي د خداى څخه بيرېږي، او روح البيان وايي چي د فرعون د انا ربكم الاعلى مراد دا ؤ چي زه رب اعلى د هغو كسانو يم چي زما تر امر لاندي دي من الملوك والامراء، وبالجملة ان فرعون لم يراد اى مراد يې نه ؤ چي زه خالق د آسمانو او د مځكي رب اعلى يم لانه بدهي البطلان ده.

پوه سه: چي په راتلونكي آيت كي رد دى پر هغو كسانو چي د بعث بعد الموت منكر وي چي بيان د خپل عالي قدرت ورته كوي، حاصل دا چي زه پر راتلونكو شيانو قادر يم نو ستاسي پر بعث بعد الموت باندي هم قادر يم، فقال.

ءَاَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَآءُ ؕ بَنٰهَا ﴿۲۷﴾ رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوّٰىهَا ﴿۲۸﴾ وَاَغْطَشَ لَيْلَهَا وَاَخْرَجَ ضُحٰىهَا ﴿۲۹﴾ وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰىهَا ﴿۳۰﴾ اَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَهَا وَمَرْعٰىهَا ﴿۳۱﴾

مبتداء ده محذوف الخبر تقديره انتم اشد خلقًا ام السماء اشد خلقًا منكم، والاستفهام للتقرير اى حمل المخاطب على الاقرار او مراد له سماء څخه سماء و ما فيها من الشمس والقمر والنجوم بقرينة ذكر الارض والجبال في مقام التفصيل وحاصل الآية ان السماء وما فيها اشد خلقًا منكم البتة لانهم بعض فيها والكل اعظم واشد خلقًا من الجزء بالبداهة فلما قدر الله على ذالک فالاعادة اهول من الله (بنٰها) جمله صفت دى د السماء.

سوال: السماء خو معرفه دى او جمله من حيث الجملة خو په حكم كي د نكره ده؟

ځواب: ان اللام للعهد الذهني مثل لقد امر على اللئيم يسبني، اى لئيم من اللئام، نو د دې دوو مقدمو څخه ماده د برهان جوړيږي، تقديره ان الله عزوجل بني السماء التي هي اشد منكم وكل من هو قادر على بنائها يا هو اضعف منها وهو الانسان بالبعث بعد الموت.

(رفع سمكها) السمک الارتفاع والمعنى جعل ارتفاعها بمقدار من الارض (فسواها) اى خلقها بلا فطور (واغطش ليلها) او تاريكه يې كړځولې ده شپه د آسمان.

پوښته: چي اضافت د تاريكې يې و آسمان ته وكړى لحدوث الظلمة بحركة الشمس التي هي فيها الى ماتحت الافق (واخرج ضحٰها) او را ايستلې يې ده رڼا د ورځي بطلوع الشمس من الافق.

(والارض بعد ذالک دحٰها) او مځكي يې وروسته تر خلق د آسمان وغوړول لپاره د سكنٰى.

پوښته: چي الارض منصوب دى على شريطة التفسير، له ابن عباس رض څخه روايت دى خلق الله الارض باقواتها في يومين قبل دحوها ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات في يومين بعد ذالک ثم الارض بعد ذالک دحٰها في يومين، نو مځكه سره د مافيها من الاقوات او سره د دحو په څلور ورځي كي پايه تكميل ته ورسيدل (اخرج منها مائها) را ويستلې خداى له مځكي څخه اوبه د مځكي چي چينې او كاريزونه يې پكښې پيدا كړه.

پوښتنه: مرعىٰ خو څر ځاى ته د حيواناتو وايي، نو هغه يې څرنګه له مځکي څخه را ويستل، څر ځاى خو عين مځکه ده؟

ځواب: دا تسميه د حال ده چي وابنه دي په اسم سره د محل چي مځکه ده او يا مرعى مصدر ميمي په معنى د مفعول دى.

وَالْجِبَالَ اَرْسٰهَا ﴿۳۲﴾ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ﴿۳۳﴾

او خداى عزوجل غرونه پر مځکه پيدا کړه تا چي مځکه ونه ښوري لان الارض موضوعة على الماء (متاعًا لكم) چي ستاسي فائده سي ايها الناس او ستاسي د حيواناتو لپاره.

پوه سه: چي متاعًا په معنى تمتيعًا دى منصوب دى على العلية لدحى و ارسى على سبيل التنازع.

فَاِذَا جَآءَتِ الطَّآمَّةُ الْكُبْرٰى ﴿۳۴﴾

درويش وايي: چي هم دا اوس خداى عزوجل شروع کوي په بيان سره د احوالو د آخرت د دوى وروسته تر احوالو د معاش د دوى بقوله عزوجل متاعًا لكم آه، بالفاء الدالة على ترتب مابعدها على ماقبلها والطامة اعظم الدواهي (لويه د بلاؤ ته وايي لانه مشتق من تم اذا علا كما في المثل جرى الوادي فطم على القرى ولايخفى ان الطامة صارت علما ليوم القيامة او د الحسنؒ څخه روايت دى چي طامة الكبرى هو بعد النفخة الثانية، والطم في اللغة الغلبة ته وايي او بحر ته هم وايي لانه يغلب كل شئ والطامة عند العرب الداهية التي لايسطاع من ذالک سميت القيامة طامة لانها تعظم الدواهي كلها وتغلبها وروسته يې تاكيد وكړى په كبرى سره لمزيد تاكيدها في الطم واذا ظرف يتضمن معنى الشرط.

يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ مَا سَعٰى ﴿۳۵﴾ وَبُرِّزَتِ الْجَحِيْمُ لِمَنْ يَّرٰى ﴿۳۶﴾

(يوم) بدل دى (يتذكر الانسان) يې جزاء ده، ور پياد به سي و انسان ته چي ده يې عمل كړى ؤ من الكفر والمعاصي چي دده په صحيفه كي نوشته وي، ګويا د مخه دوى هېر كړي وه لفرط الغفلة او يا له سببه د طول د مدت يې (وبرزت) ماضي په معنى د مضارع ده عبر بالماضي لتحقق وقوعها (الجحيم لمن يرى) اى

لکل من یری، مقاتل وايي یکشف الغطاء عنها (ای الجحیم چي مؤنث سماعي دی) اما الکافرون فیدخلها و اما المؤمنون فیمرون علیها علی الصراط.

فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ ۝ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۝ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۝

نو هر چا چي سرکبني کړې وي یعني له حدود څخه د عصیان په کفر کي داخل سوي وي، او مختاره کړې يې وي حیوة د دنیا پر آخرت باندي باتباع الشهوات وهوی النفس الامارة بالسوء، نو په تحقیق سره دوږخ يې ځای دی.

پوه سه: چي هي ضمیر فصل دی لپاره د حصر واللام في الماوی یدل علی المضاف ای ماءواه، د ابو موسی الاشعري رضي الله عنه څخه روایت دی من رسول الله ﷺ من احب دنیاه اخر آخرته ومن احب آخرته اخر بدنیاه فأثروا ما یبقی علی ما ینفی رواه احمد، وعن ابی هریرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ حجبة النار بالشهوات وحجبت الجنة بالمکاره، په پښتو حجاب د اور شهوات د دنیا دي او حجاب د جنت مکاره د دنیا دي، متفق علیه، او له مسلم څخه روایت دی ان الدنیا ملعونة وملعون ما فیها الا ذکر الله وما والاه وعالم او متعلم، رواه الترمذي وابن ماجه.

درویش وايي: چي یو شاعر ویلي دي:

گر نفسی نفس در فرمان تست ..... شبه میا ورکه بهشت آن تست
نفس کشد هر نفسی بوی پست ..... هرکه خلافش نفسی زد برست

درویش وايي: چي محمد بن الحسن وايي چي زه یو وخت بیده وم چي دروازه ډېره سخته ټکېدله، فقلت من ذالک؟ فقال رسول الخلیفة هارون الرشید یدعوک، فخفت علی نفسي وقمت ومضیت معه، وقلت ما الحال قال دعوتک في مسئلة ان ام محمد یعني زه بیده وم ما هغې ته وویل چي زه امام عادل یم و امام العدل في الجنة، هغې راته وویل چي ته ظالم او عاصي يې قد شهدت علی نفسک بالجنة فکذبت بذالک علی الله او پر خدای چي څوک درواغ وايي قصدًا ماینه پر طلاقه ده نو زه هم پر تا حرامه سوم، محمد بن الحسن وايي ما ورته وویل یا امیر المؤمنین چي ستا څخه یو معصیت صادر سي ته په دغه وخت کي یا وروسته د خدای ببرېږې؟ هارون راته وویل والله اني اخاف الله خوفًا شدیدًا، فقال محمد بن الحسن ان لک جنتان لا جنة واحدة لقوله تعالی: ولمن خاف مقام ربه جنتان، او

ماينه دي هم نه ده درباندي طلاقه، وامرني بالانصراف رخصت يې راکړی، فلما رجعت داري رئيت البدرة متبادرة الي، يوه بدره تخمينًا لس زره روپۍ کېږي دا يې په طور د انعام راکړه، والله اعلم.

وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهٖ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰىۙ ﴿٤٠﴾ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَاْوٰىؕ ﴿٤١﴾

او هغه څوک چي بېرېږي له درېدو څخه په ورځ د قيامت لحساب ربه، او نهي کړی يې ؤ نفس امارة بالسوء له خواهشاتو څخه خپل، په صحاح کي وايي چي هوی ميل د نفس دی فيما يشتهيه قبل سمی هو الآن صاحبه لانه يهوی صاحبه الی کل داهية (وهري بلا ته) او په آخرت کي الی الهاوية (يوه درجه ده په اور کي)

پوه سه: چي هوی رأس المنهيات واساس المحرمات، ابوبکر وراقؒ ان الله عزوجل ما خلق خلقًا اخبث من الهوی، مظهري وايي وهو ای الهوی قبيح عقلاً وشرعًا (فان الجنة هي المأوی) جنت به دده ځای وي ای ليس له المأوی غير الجنة کما يدل عليه ضمير الفصل للحصر.

يَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ السَّاعَةِ اَيَّانَ مُرْسٰىهَاؕ ﴿٤٢﴾ فِيْمَ اَنْتَ مِنْ ذِكْرٰىهَاؕ ﴿٤٣﴾

پوښتنه کوي ستا څخه يا محمد (ﷺ) يعني قريش د قيامت په باره کي چي کله دی ثبوت او وجود د هغه، عن عائشةؓ کان رسول اللهﷺ حتی نزلت هذه الآية (فيم انت من ذکراها) والحاصل ان النبيﷺ لشدة حرصه علی جواب هؤلاء السائلين کان يسئل الله فنزلت هذه الآية په څه شي کي يې ته د تعين څخه د قيام الساعة، ولي ددې تعيين يعني په اخفاء کي يې حکمت سته وانه لايرجی علمها نو عليه الصلوة والسلام ددې څخه منع سو.

فائده: کلمه د ما فيم استفهاميه انکاريه ده.

اِلٰى رَبِّكَ مُنْتَهٰىهَاؕ ﴿٤٤﴾

يعني عدة انقضاء عند انقضائها مفوض الی ربک لا يعلمها غيره تعالی حاصل د کلام دا دی چي د قيام القيامة علی التعيين د جهت د حکمت خفي په نيز د خدای دی لايعلمها غيره تعالی فلا فائدة في طلبها.

إِنَّمَآ أَنتَ مُنذِرُ مَن يَخْشَىٰهَا ﴿٤٥﴾

يعني ته ددې لپاره نه يې استول سوى چي تعيين د وخت د قيامت وکړې بلکې ددې لپاره چي خلک له قيامت څخه وېروې يعني د قيامت د سختو حالاتو څخه هغه څوک چي سختو اهوالو څخه د قيامت بېرېږي حتى يجتنب من موجباتها من الكفر والمعاصي وخص من يخشاها لانه المنتفع بمواعظ القرآن.

كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوٓا۟ إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَىٰهَا ﴿٤٦﴾

(كانهم) اى الناس، چي دوى وويني (لم يلبثوا) دوى درنگ نه دى کړى په دنيا کي يا په قبرو کي مګر يو د ماخستن وخت يا د څاښت وخت، لشدة الهول ولغاية طول هذا اليوم.

درويش وايي: چي تفسير د سورة النازعات په ثلث اخير کي د شپې د چهار شنبې په توفيق د خداى عزوجل پاى ته ورسېدى وپسې تفسير د سورة عبس دى ان شاء الله العزيز.



سُوْرَةُ عَبَسَ مَكِّيَّةٌ وَّهِيَ اثْنَتَانِ وَ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَرْبَعُوْنَ اٰيَةً وَّفِيْهَا رُكُوْعٌ وَّاحِدٌ وَّكَذَا الخ

پوه سه: چي دا سورة سورة الاعمى هم بولي او سورة الصاخة يې هم بولي الى غير ذالک من الاسماء.

ذكر البغوي ان ابن ام مكتوم رضي الله عنه چي نوم يې عبد الله بن شريح ؤ راغلى و رسول الله ﷺ ته، او عليه الصلوة والسلام خبري كولې د عتبة بن ربيعه، اباجهل بن هشام، العباس بن عبد المطلب او امية بن ابني خلف سره، او عليه الصلوة والسلام دوى ته دعوت د اسلام وركاوه، عبد الله ابن مكتوم چي په سترګو ړوند ؤ داسي يې عليه الصلوة والسلام ته ورناري كړې يا رسول الله اقرئني (ماته يو سورت د قرآن ووايه) وعلمني مما علمک الله، بيا بيا به يې ورناره كړه دى يعني عبد الله ام مكتوم چونكه په سترګو ړوند ؤ په دې نه پوهېدى چي عليه الصلوة والسلام د چا سره په خبرو اخته دى (كه ړوند نه واى دومره دلاوري يې پر عليه الصلوة والسلام كله كوله) حتى چي د عليه الصلوة والسلام پر چهره اثار د كراهت پيدا سو لقطع كلامه او په زړه كي يې دا ورو ګرځېدل چي دا مشران او صناديد د قريشو به وايي چي دده تابعان يا ړنديان دي يا مريان او يا د ډېري كښتي درجې خلګ دي، نو ده مبارک تندى تريو كړى و اعرض عنه او دده د خبرو جواب يې ورنه كړى و اقبل على القوم الرؤسا، كما كان فانزل الله تعالى:

عَبَسَ وَتَوَلّٰىٓ ﴿١﴾ اَنْ جَآءَهُ الْاَعْمٰى ﴿٢﴾ وَمَا يُدْرِيْكَ لَعَلَّهٗ يَزَّكّٰىٓ ﴿٣﴾

تندى يې تريو كړى او مخ يې ګرځني واړاوه دا چي راغلى ړوند، اى الاعمى وهو ابن ام مكتوم رض.

فائده: محل د ان جائه الاعمى نصب دى على تنازع الفعلين، وكان رسول الله ﷺ اذا جاء ابن ام مكتوم يكرمه ويقول مرحبًا بمن عاقبني الله فيه ربي ويقول هل لک من حاجة (كار خو دي نسته) له سيدتنا عائشة رضي الله عنها څخه روايت دى چي رسول الله ﷺ دوه واره دى خپل د خوا جاځ نشين ګرځولى دى پر مدينه باندي په دوو غزاؤ كي.

فائده: په دې آيت كي يعني چي اعمى لفظ يې ووايه چي دى معذوره ؤ چي قطع د عليه الصلوة والسلام د خبرو يې وكړه.

فائده: ابن ام مکتوم رضؓ مؤذن ثاني د عليه الصلوة والسلام ؤ په مياشت کي د روژي کما جاء في الحديث الصحيح قال رسول الله ﷺ ان بلالاً يؤذن بليل يعني لصلوة التهجد فکلوا واشربوا الى ان يؤذن ابن ام مکتوم رضؓ.

درويش وايي: چي دا عادت تر دې اوسه پوري جارى دى في الحرمين الشريفين ولايخص بشهر رمضان، وکان ابن ام مکتوم من المهاجرين الاولين مات بالمدينة، وقيل شهد القادسية وعن انس رضؓ رئيته بالقادسية وهي قرية من قرى الکوفة له راية سودا و عليه دروع ويقال لفتح عمر رضؓ يوم القادسية فانه ظفر على العجم واخذ منهم غنائم کثيرة.

(ومايدريک) کلمه د ما يا استفهاميه ده للانکار يعني ته يا محمد ﷺ څه خبرېږ يعني نه يې خبر، يا نافيه ده يعني نه يې خبر، والمآل واحد، په دې آيت سره اشاره ده و عذر ته د عليه الصلوة والسلام يعني انک لو علمت حال الاعمى تا اعراض نه واى ځني کړى مقبلاً الى غيره من صناديد قريش وعند الاعمى لانه لم ير استغنائک، اى شغلک بصناديد قريش.

فائده: په دې آيت اجلال دى د نبي عليه السلام من وجوه (۱) موجب د انکار او سبب ده، او د اعراض په ابتداء کي کلام په لفظ د غيبت ذکر کړى او اسناد يې و ده مبارک ته په لفظ د خطاب ونه کړى ايهامًا بان ذالک اى الاعراض کانه من غيره وليس من شانه ذالک الفعل اى الاعراض عن الاعمى وتوجيه ذالک انه ورد في الحديث النبوي انما الاعمال بالنيات په دې ځاى کي خو هم غرض د عليه الصلوة والسلام له ده څخه اعراض مطلقًا نه ؤ بلکې عليه الصلوة والسلام په دې پوهېدى چي ابن ام مکتوم رضؓ خو صحيح مسلمان دى ده تاخير في تعليمه اويا يې تولى او انحراف وکړى او صناديد د قريشو که عليه الصلوة والسلام په تعليم د ابن ام مکتوم رضؓ ځان اخته کړى واى ځني تلل او انتظار يې نه کاوه او صناديد د قريشو که ايمان راوړى واى الا من معهم خلق کثير او فراخه سوى به واى دائره د اسلام جدًا، نو د دې غرض له کبله تولى د اعمى څخه د عليه الصلوة والسلام څخه نه ده صادره سوې وان ظاهرًا لکه صادره. (لعله يزکى) اصله يتزکى اى يتطهر عن الشرک الخفي والجلي و رزائل النفس وتعلق القلب لغيره تعالى.

أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنفَعَهُ الذِّكْرَىٰ ﴿٤﴾ أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَىٰ ﴿٥﴾ فَأَنتَ لَهُ تَصَدَّىٰ ﴿٦﴾

اصله يتذكر فادغم التاء في الزاء يعني د خداى عذاب او ثواب ورپه ياد سوى واى فيزيد خشوعه وتضرعه ولوجهه الى الخالق جل سلطانه (فتنفعه الذكرى) ده ته به فائده ورسوي ستا موعظت وان لم يبلغ درجة التزكى التام، په كشاف كي وايي چي يزكى اشاره و مقام ته تخلية بالخاء المعجمة اى عن الاثام والمعاصي و قوله او يذكر اشاره ده و مقام ته د تحلية بالحاء المهملة اى ببعض الطاعات (اما من استغنى) او هغه ځوک چي مستغني وي د ايمان و ما عندک من العلوم والمعارف كصناديد قريش فيما نحن فيه (فانت له تصدى) بحذف احدى التائين تخفيفًا اى تتعرض له بالاقبال عليه والاهتمام بارشاده واستصلاحه وهم صناديد قريش دون الاعمى، قال ابن عباس رض في تفسير قوله تعالى و اما من استغنى عن الله بايمان بالتوحيد عليه وبماله من المال وفي روح المعاني فيه مزيد تفصيل فارجع اليه بالتامل.

وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّىٰ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَن جَاءَكَ يَسْعَىٰ ﴿٨﴾ وَهُوَ يَخْشَىٰ ﴿٩﴾ فَأَنتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ ﴿١٠﴾

يعني پر تا هيڅ جرح نسته چي دى تزكيه خپل په ايمان راوړو ونه كړي، (حاصل دا حتى چي ته حرص كوې پر اسلام د هغو معرضًا عن المتعلم الاعى بل عليک البلاغ المبين) او هغه ځوک چي راسي و تاته په داسي حال كي چي سعي كوي په تحصيل كي د ماعندک من العلم والقرآن (وهو يخشىٰ) الواو للحال او دى بېرېږي د خداى عزوجل له عذاب څخه دا حال مرادف د يسعى دى او متداخل.

(فانت عنه تلهى) ته ځان د هغه څخه مشغول كړې په صناديد سره د قريشو سره.

فائده: مرادف هغه حال دى چي ذو الحال يې يو وي او مداخل هغه حال دى چي و د بل د ضمير حال وي كما في كتب النحو.

پوهه: چي دا جمله تفصيل دى د عبس و تولى و بيان لما عليه العتاب وهو اهمال الطالب وهو الاعمى وبذل الجهد في الغافل مع ان الاولى عكس ذالک.

كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ﴿١١﴾ فَمَن شَاءَ ذَكَرَهُ ﴿١٢﴾

(كلا) ردع او منع ده اى لاتفعل مثل ذالک ابدًا (انها) اى القرآن.

سوال: قرآن خو مذکر د ارجاع د ضمير مؤنث سبب يې څه دی؟

ځواب: مؤنث ضمير چي يې ورته راجع کړی تاويل د قرآن په آيا تو سره او يا په سبب د تانيث ده يعني تذکرة (تذکرة) نصيحت دی موجب لذکر الله (فمن شاء ذکره) که د چا خوښه وي اتعاظ و ذکر الله (ذکره) ای حفظه ای القرآن.

پوه سه: چي په دې آيت کي يې اختيار و خلګو ته و سپاره، په دې کي توبيخ د معرضين عن القرآن دی وهم الکفرة الفجرة خصوصًا في هذه الايام چي قوم خبيث د يهودانو د عليه الصلوة والسلام پوهو ګراف په ډېره بېشرمی او اهانت اميزی سره دنياوالو ته پېش کړی دی او امريکايان يې هم تائيد کوي، اللهم اشغل الظالمين بالظالمين واخرجنا من بينهم سالمين.

پوه سه: چي اختيار چي يې من شاء ته وسپاره توبيخ دی معرضين عن القرآن وثناء للشائقين العاشقين على تذکر القرآن.

فِىْ صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ﴿۱۳﴾ مَّرْفُوْعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴿۱۴﴾ بِاَيْدِىْ سَفَرَةٍ ﴿۱۵﴾ كِرَامٍۭ بَرَرَةٍ ﴿۱۶﴾

په صحفو کي ای مثبتة مکتوبة في صحف.

پوه سه: چي (صحف) يا صفت دی د تذکرة يا خبر ثاني دی لان، يا خبر د مبتداء محذوفي دی ای هي في صحف، والمراد بالصحف اللوح المحفوظ.

سوال: لفظ د لوح محفوظ خو مفرد دی او صحف خو جمع د صحيفة ده؟

ځواب: لوح محفوظ چونکه مشتمل پر ټولو صحفو د ټولو انبياؤ عليهم السلام فکانه صحف، يعني نسختها الملائکة عن اللوح المحفوظ او صحف الانبياء بدليل قوله تعالى وانه لفي زبر الاولين، وقوله تعالى وانه لفي صحف الاولى صحف ابراهيم و موسى او المصاحف التي اکتبها الصحابة الکرام رضي الله عنهم عن النبي عليه السلام (مکرمة) ای عند الله (مرفوعة) القدر عند الله (مطهرة) چي مس د لاس د جنب او نفسا والمحدث پاک دی (سفرة) جمع د سافر ده ای الکاتب ومنه يقال الکتاب وجمعه اسفار کما قال ابن عباس و مجاهد، فالمراد الملائکة الکرام او الانبياء[۴]، او يا کاتبان د وحي، او نور علماء وايي چي مراد رسولان دي يعني جمع د سفير ده بمعنى الرسول و سفير القوم الذي يصلح بينهم والمراد بهم الرسل من الملائکة و من البشر وکذا کتبة الوحي وعلماء الامة فان کلا منهم سفيرين

الرسول والامة، قال رسول الله ﷺ الذين الكتاب وهو ما هربه يعني ښه يې زده کېږي فهو مع السفرة الكرام او هغه قاري القرآن چي ډېر په تکليف يې زده کړي له اجران دوه ثوابه خداى پاک ورکوي، يو ثواب د تکليف چي په زده کړه کي ده پر ځان يو وړی بل له دې سببه چي اخير يې زده کړی، رواه الشيخان، وبهذا يظهر ان للماهر اجور غير متناهية (کرام) على الله يعني دوی د نورو قراؤ څخه جلا دي دوی هغو ته کمال زده کوي او طلب د بخښني ورته کوي (بررة) انقيادي صفت دی لعد الصفت لسفرة، وعلى هذا فقس حال العلماء.

قُتِلَ الْإِنسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴿١٧﴾

(قتل الانسان) اى لعن لعنت دي وي پر انسان کافر (ما اكفره) څه شي دی کافر کړی، دا ښېرا ده و انسان کافر ته په ډېره بده ښېرا چي لعنت دی وتعجب لكفرة او سره ددې چي ده اتيان د واعي ډېر موجود دی پر شکر او ايمان راوړو دده، مظهري وايي: وهذا الكلام مع اختصاره يدل على سخط عظيم وذم بليغ، قال مقاتلؒ وكذا اخرج ابن المنذر عن عكرمةؓ چي دا آيت نازل سوی دی په شان کي د عتبة بن ابى لهب، قصه يې دا ده چي اهل سير وايي چي عليه الصلوة والسلام خپل يوه لور ام کلثومؓ و عتبه ته په نکاح ورکړې وه وزوج اخيه اختها.

تنبيه: دا دواړې نکاحوي قبل النبوة وې والا فكلا يجوز نكاح المسلمة لمطلق الكافر فضلاً عن الشرک، نو وروسته تر نبوت د عليه الصلوة والسلام تبت يدا ابى لهب وتب آه، نو ابو لهب خپلو دوو زامنو ته وويل چي زما بود وباش پر تاسي حرام دی که تاسي د محمد دواړې لوڼې ور طلاقي نه کړې او هنوز يې واده نهٔ سوی فطلقهما، وجاء عتبة حين طلق ابن كلثوم الى النبي ﷺ وقال كفرت بدينک، زه ستا له دينه منکريم وفارقت ابنتک او عليه الصلوة والسلام ته يې ورحمله کړه قميص يې پر څيري کړی، قال رسول الله ﷺ اما اني اسئال الله فاقول ان يسلط عليک كلبًا من كلابه، اتفاقًا عتبه و شام ته راهي ؤ مع نفر من قريش حتى نزلوا مكانًا من الشام يقال له الزوراء ليلاً، فطاف عليهم اسدًا (يو زمری راشوه سو او پر دوی شاخوا وګرځيدی) فقال عتبه اني اخاف دعوة محمد، نو دده ملګرو خپل ټول بارونه سره را جمع کړه عتبه يې پر سر د هغو ځايو ورواچاوه او ګرده بيده سوه، ولي چي د ورځي هم

ستړي سوي وه، نو څه وخت چي دوی تهوله د خوب په درياب کي غرق سوه زمری خو اول شاوخوا وګرځېدی بيرته ولاړی، د عتبه ملګرو دی په خپل منځ کي پرې ايستلی ؤ، دوهم وار بيا زمری راغلی او تر بيدو خلګو يې کرار کرار پښې اړولې څو د بارو پر سريې د خلګو په مابين کي د عتبه سرپرې کړی او ولاړی.

پوښتنه: رسول اللهﷺ خو د کلب د تسلط خواست کړی ؤ پر عتبه خو زمری مسلط سو؟

ځواب: کلب که څه هم په عرف عالم کي سپي ته وايي لکن په عرف کي د عربو هر درنده حيوان ته هم کلب وايي فافهم.

پوښتنه: د عتبه خو دوه وروڼه نور هم وه يعني عتيبه و معتيب ابنی ابی لهب د هغو حال څرنګه سو؟

ځواب: هغو وروسته تر واقعه مذکوره ايمان راوړی و کانا مع النبيﷺ په ورځ د حنين د غزاء.

مِنۡ اَيِّ شَيۡءٍ خَلَقَهٗ ۝١٨ مِنۡ نُّطۡفَةٍ ؕ خَلَقَهٗ فَقَدَّرَهٗ ۝١٩ ثُمَّ السَّبِيۡلَ يَسَّرَهٗ ۝٢٠

له څه شي انسان پيدا کړه سوی دی، په دې آيت کي موجبات د ايمان او د شکر د نعمتو د خدای عزوجل بيانوي، نو ابتداء يې له اول څخه د خلق وکړه لکونه اسبق النعم.

پوه سه: چي ضمير د خلقه راجع دی و غير مذکور ته المفهوم من المقام وسياق الکلام والاستفهام للتقرير ای حمل المخاطب علی الاقرار بانه خلقه الله من نطفة (من نطفة) له مني څخه د نر او ښځي يې پيدا کړی دی.

فائده: په دې ځای کي مراد له انسان څخه عمومي انسانان دي، فلا يرد السوال بآدمؑ و حواؓ و عيسیؑ، له دې څخه حاصل دا دی چي تکبر بد شی دی.

تکبر عزازيل را خوار کرد ...... بزندان لعنت گرفتار کرد

پوه سه: چی من نطفة بيان دی لما ابهمه في قوله من ای شئ خلقه ای خلقه الله من نطفة (خلقه) في الرحم تامًا بعد الاربعينات الثلثة (فقدره) ای کتب الملک المؤکل بالرحم باربع کلمات شقي او سعيد وما الاجل و مقدار عمله و اجله ورزقه (ثم السبيل يسره) اضمار علی شريطة التفسير، معطوف علی قدره يعني ورته آسانه يې کړه لار د وتلو له نس څخه د مور.

پوهسه: چي کوچنی چي د مور په نس کي وي سر يې لوړ وي چي د خروج وخت يې سي سر کښته کړي او پښې يې لوړي وي، او که د مخه پښې را ووځي وروسته سر دا چپه کوچنی دی د مور لپاره خطر دی اپرېشن غواړي، او دا هم احتمال لري سهل له طريق الحق و سبيل الوصول الى الله تعالى ببعث الرسل وانزال الكتاب ليتم عليه الحجة.

درويش وايي: چي دا معنی بعيد ده او متبادر خروج له بطن څخه د مور، او بعض مفسرين وايي: سهل عليه الحيوة الدنيا وما يتوقف عليه لان الدنيا سبيل اما الى الجنة واما الى النار وليست دار القرار، قال رسول الله ﷺ كن في الدنيا كانك غريب او عابر سبيل، رواه البخاري والترمذي وابن ماجه، دا ټولي خبري خو صحيح دي لکن کوچنی چي د مور په نس کي وي هغه لار د وتلو متبادر ده دا نوري خبري ډېري وروسته دي د طفوليت زمانه په مابين کي راځي تر سرحده د بلوغ، نو ثم السبيل يسره مناسب معنی هو الاول، والعلم عند الله تعالى.

ثُمَّ اَمَاتَهٗ فَاَقْبَرَهٗ ﴿۲۱﴾ ثُمَّ اِذَا شَآءَ اَنْشَرَهٗ ﴿۲۲﴾

مرګ يې هم په نعمتو کي ذکر کړی لکونها موسلة الى القرار، واما التخلف في كالكفار فلسوء الاختيار، قال رسول الله ﷺ تحة المؤمن الموت، رواه الطبراني واما كونه سببًا الى النار فلسوء اختياره الكفر والانكار، قال رسول الله ﷺ قيل (يعني په خوب کي) سيدًا ببنى دارا و وضع فيه ماءدية (د مېلمستيا شيان) وارسل داعيًا (يو بلونکی و دې مېلمستيا ته يعني عمومي مهماني وه) فمن اجاب الداعي دخل الدار واكل من الماءدبة ورضى عنه السيد (يعني زما په مجرد دعوت زما مهمانی ته راغلې) ومن لايجب الداعي لم يدخل الدار ولم ياكل من المادية وسخط عنه السيد (او سيد هم څني راضي سي چي زما مهمانی ته نه راغلې) فقال الله السيد و محمد الداعي والدار الاسلام و الماءدبة الجنة، رواه الدارمي من حديث الجرسي والبخاري ايضًا (فاقبره) اى امر الله الناس ان يدفنوه في صيانة عن السباع.

درويش وايي: وهذا نعمت اخرى حيث صيت (چي وساتل سو انسان) يعني داسي يې ونه کړه لکه نور حيوانات چي مردار سي لکه پسه، بزه وغيرهما چي مردار سي يو ځای يې وغورځوي نور حيوانات پر ټول سي و يې خوري.

(ثم اذا شاء انشره) وروسته هر وخت چي د الله اراده سي له قبره يې راژوندی کړي يعني بعد النفخة الثانية لاسرافيلؑ.

درويش وايي: چي قيد د قبر اتفاقي دی ورنه هر ځای چي دده تخم پروت وي يعني عجب الذنب پروت وي پر هغه راژوندی کېږي، وقد مر في القرآن الكريم ان من قيد على الاحياء من النفخة قادر على الاحياء من التراب ايضًا، ولي قلاوي د ختمو ډېري دي او د اوبو قلا چا نه ده ليدلې، او دا خبره پر ژبه د رسولانوؑ خدای عزوجل را استولې ده ولو لا البعث والجزاء بالجنة او النار لكان الشاكر كالكافر وهذا قبيح جدًا وصدور القبيح محال على القادر المتعال عقلاً و نقلاً.

كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ﴿٢٣﴾ فَلْيَنظُرِ الْإِنسَانُ إِلَىٰ طَعَامِهِ ﴿٢٤﴾

(كلا) ردع عما عليه الكافر من الكفر والانكار مع تلك الدلائل الموجبة للايمان والنعماء الموجبة للشكر والاحسان (لما يقض ما امره) بعد ما علم ووضح تلك الدلائل الواضحة لم يقض الى الآن ما امره تعالى من الايمان وشكر النعم الجليلة (فلينظر الانسان) و دي ګوري انسان په نظر د اعتبار دون الكبر والانكار (الى طعامه) اى مطعوماته يعني الى اسبابها الظاهرة.

أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾

اى المطر من السماء (صبًا) مفعول مطلق دی لتاكيد، وروسته موږ څيري كړه ځمكه لپاره د راوتلو تا چي وږي تر راووځي او سبب بعيد يوې دهٔ د ځمكي نو پر دې اسناد و خدایؑ ته مجاز دی اسناد و سبب ته دی.

فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعِنَبًا وَقَضْبًا ﴿٢٨﴾ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ﴿٢٩﴾ وَحَدَائِقَ غُلْبًا ﴿٣٠﴾

داني راشنې كوي لكه غنم، جوار وغيرهما او د انګورو تا كان قسم قسم لعل انګور، سره كشمش، سپين كشمش، توزان وغيرهما او قضبًا شپيشتو ته وايي، او په قاموس كي وايي چي قضب كل شجرة نبيت وطالت اغصا على الارض لكه هندوانې، چمبرخيال، بادرنګ الى غير ذالك يعني چي ساق قائم على الارض نه لري، او بعض اهل لغت وايي قضب هغه وښو ته وايي چي مرة بعد اخرى رېبل كېږي لكه شپيشتي، شوتل وغير ذالك (و زيتونًا ونخلاً) او د زيتون درخته او د خورما

درخته (وحدآئق غلبًا) په قاموس کي وايي چي حدائق جمع د حديقه ده يعني باغچه يا باغ او د غلبًا معنی دا ده چي ګڼې درختي پکښې وي يعني نژدې نژدې چي په پښتو يې ګڼې درختي بولي.

پوهه: چي هر تخم چي په مځکه کي واچوې او لندوالی د مځکي ور رسيږي بعد مدة قليلة د تخم د سر خوا وچوي او تر مځکي راووځي او د پاى خوا يې هم وچوي هغه يې ريښې وګرځي، ذالک تقدير العزيز العليم الحکيم.

وَّفَاكِهَةً وَّاَبًّا ﴿٣١﴾ مَّتَاعًا لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ﴿٣٢﴾

او فاکهه چي مراد ځني صرف خواپاکي وي، فقهاءؒ وايي چي من حلف لا يأکل فاکهة لايحنث باکل التمر والعنب والزيتون لان العطف يقتضی التغاير ای عطف الفاکهة علی ما قبلها لان ماقبلها مؤکل للتعين يعني د غذاء لپاره دون التفکهه صرفًا، نور د تفکهه مثال مالته، نارنج، نارنګی، شفتالو، شليل وغيره، او داغه رنګه نه حاشيږي چي يوه ميوه غذاء او دواړه وي لکه انار فافهم (وابًا) په قاموس کي وايي چي اب مرعی د حيواناتو او وښوو ته وايي.

(متاعًا لکم) فائده ده ستاسي لپاره لکه غنم، جوار وغيرهما (متاعًا) مفعول له دی) او ستاسي د چارپايانو لپاره فائده ده.

فَاِذَا جَآءَتِ الصَّآخَّةُ ﴿٣٣﴾

نو څه وخت چي راسي صاخة (په قاموس کي وايي چي صاخة شدة الصوت، والمراد بها نفخة الصور الثانية)

يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ اَخِيْهِ ﴿٣٤﴾ وَاُمِّهٖ وَاَبِيْهِ ﴿٣٥﴾ وَصَاحِبَتِهٖ وَبَنِيْهِ ﴿٣٦﴾

په هغه ورځ به تيښتي هر سړی له وروره څخه او له موره څخه او له پلاره څخه او له مايني څخه او له زامنو څخه.

وجه او سبب يې د تيښتي څه دی؟ بعض مفسرين وايي لاشتغاله بشان نفسه او په دې هم پوهيږي چي نفع مي نه ور رسيږي، او بعض مفسرين وايي لبغضهم وکراهتهم لکفرهم وسوء حالهم، په حديث شريف کي له حضرت علي رضي الله عنه څخه روايت دی چي خديجة الکبری رضي الله عنها له رسول الله صلی الله عليه وسلم څخه پوښتنه وکړه چي زما دوه

عيالونه په جاهليت كي مړه سوي دي هغه به په قيامت چېري وي تعني في الجنة او النار؟ عليه الصلوة والسلام ورته وويل هما في النار، د خديجه رضي الله عنها مخ متغير سو، عليه الصلوة والسلام چي دديې مخ ته وكتل نو ېيې ورته وويل لو رئيت مكانهما لابغضتهما ته به پر مبغوضه سوې واى، الى اخير الحديث رواه احمد.

پوه سه: چي يوم يفر بدل دى من اذا في قوله تعالى فاذا جاء.

فائده: د فاذا جائت الصاخة شروع په احوالو كي د معاد د دوى وروسته تر بيان ده او د معاش د دوى والفاء لترتيب ما بعدها على ماقبلها.

لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُّغْنِيهِ ﴿٣٧﴾

هر سړي ته له خلكو څخه يو حال شديد سته چي دى پر راګرځوي د شان د غير، د سيدتنا عائشة رضي الله عنها څخه روايت دى چي دې له عليه الصلوة والسلام څخه پوښتنه وكړه كيف يحشر الناس؟ قال عليه السلام حفاط (لڅي پښې) عرات (لڅ پڅ) دې ورته وويل و كيف تحشر انشاء قال حفاط عرات، عايشې رضي الله عنها ورته وويل واسوياه (دا يو لفظ دى چي د ډېر غم په حالت كي يې عرب وايي) الرجال والنساء حفاط عراة ينظر بعضهم بعضًا، فقرء عليه الصلوة والسلام في جوابها هذه الآية يوم يفر آه، روى هذا الحديث الطبراني والبيهقي والبغوي، په بخاري او مسلم كي دا لفظ زيات راغلى دى الامر يومئذ اشد من ذالک يعني من ان ينظر بعضهم الى بعض.

وُجُوهٌ يَّوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ﴿٣٨﴾ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ﴿٣٩﴾

مخان (اى وجوه المؤمنين او يا معنى داده وجوه كثيرة اى من الناس المفهوم من قوله تعالى كل امرئ آه (يومئذ) ظرف دى متعلق بما بعده (مسفرة) يعني مثل صباء الصبح (ضاحكة مستبشرة) صفت دى د وجوه په اعتبار د اصحابو الوجوه يعني خاندي به خوشحاله به وي.

وَوُجُوهٌ يَّوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ﴿٤٠﴾ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ﴿٤١﴾

او ځيني مخان به په دې ورځ (چي مخان د كفارو دي كما سيصرح به الله) پر دوى به ګرد او غبار پروت وي (ترهقوها) پر دوى سربېره (قترة) اى سواد وظلمة.

أُولَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡكَفَرَةُ ٱلۡفَجَرَةُ ﴿٤٢﴾

الفجرة جمع د فاجر ده ومعناه ظاهر.

درویش وايي: چي بحمد الله وحسن توفيقه لهذا العبد الضعيف المعمر تخمينًا في عمر (۹۹) کاله په ورځ د مازديگر د يکشنبې د ورځي تخمينًا (۸) د ذو العقدة الحرام (۱۴۳۳) فارغ سوم و لله الحمد والمنة.

درویش وايي: چي ما په ابتداء کي ددې تفسير د شروع نېټه نه وه ليکلي هم دا اوس چي وار په وار اخير او اتمام ته نژدې کېږي د فقير طمع و تمام ته زياتېږي، نو ما نن له کاتب څخه ددې تفسير د شروع پوښتنه په ټليفون کي وکړه هغه راته وويل چي له ابتداء څخه تر دې اوسه پوري نهه (۹) کاله تېر سوي دي.

درویش وايي: چي ما ابتداء د تفسير ايوبي په مکه مکرمه کي کړې ده چي په هغه کال زما زوی حاجي عبد الحکيم هم په حج کي زما ملگری ؤ هغه وويل چي د تفسير ايوبي صرف شروع تا په مکه مکرمه کي وکړه، ده وويل چي هغه کال د شروع تر اوسه پوري لس کاله تېر سوي دي لکن کاتب هغه شروع نه ده حساب کړې، ولي چي هغه شروع جزوي تېر گا وه د مسلسل شروع له حساب څخه يې نهه (۹) کاله کېږي، وکلاهما على الحق.

تفسير ايوبي حنفي د نصيراحمد احمدي لخوا سکين او

pdf سو. د دعا په هيله احمدي! واتساپ ۰۷۴۹۸۴۹۵۶۹

سُورَةُ التَّكْوِيرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

پوه سه: چي روح البيان دا سورة د سورة التكوير په نامه نومولی دی او مظهري يې نوم الكورت بيان كړی دی، او روح المعاني په اول عنوان كي سورة التكوير ويلی دی او وروسته يې دوه نومه نور زيات كړي دي سورة كورت و سورة والشمس كورت.

درويش وايي: چي دا سورة مكية دی باتفاق المفسرين او آيتونه يې نهه ويشت (۲۹) دي عند المظهري، وفي تفسير التيسير اته ويشت (۲۸) دي او روح البيان په ترديد سره ويلي دي چي آيتونه يې (۲۸) يا (۲۹) دي، والله اعلم.

فائده: له ابن عمر رضي الله عنهما څخه روايت دی چي رسول الله ﷺ وويل چي كه څوک غواړي چي يوم القيامة ته په سترګو وګورم نو سورت د اذا الشمس كورت و اذا السماء انفطرت و اذا السماء انشقت دي په غور سره مطالعه كړي چي يوم القيامة ورته رأى العين وګرځي، رواه احمد والترمذي وقال هذا حديث حسن.

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انكَدَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴿٣﴾

كلمه د اذا شرطي ده او لفظ د الشمس مرفوع دی په فعل محذوف سره چي تفسير يې كورت دی، وكذا كل ما عطف عليه يعني ضوء يې ولاړه سي او تاريک پاته سي، اخرج ابن جرير وابن ابی حاتم والبيهقي من طريق ابی طلحة عن ابن عباس رض اى اظلمت او په نورو ډېرو احاديث شريفه ؤ كي راغلي دي في تفسير تلک الآيات چي خدای پاک و غورځوي لمر، سپوږمۍ او ستوري په درياب كي او باد دبور يعني د كښې بار پر را والوزوي او پكي يې حتی يصير نارًا (واذا النجوم انكدرت) او چي ستوري له آسمان څخه را ايله سي او پر مځكه ولوېږي، له دې محاورې څخه اخسته سوی دی انكدر الطير ای سقط (مرغه را ايله سو) وقال الكلبي يمطر السماء يومئذ بنجومه (و اذا الجبال سيرت) او غرونه له خپلو ځايو څخه ولاړ سي بيا ټوټه ټوټه سي فكانت هباء منبثًا، مثل ريګ روان.

وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ﴿٤﴾ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴿٥﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴿٦﴾

يعني هغه اوښاني چي پر حمل يې لس مياشتي تېري سوي وي، جمع د عشراء او

تر هغه وخت چي لنګېږي دغه نوم دی چي وضع حمل يې پر تمام د کال کېږي (يعني دوولس مياشتي او اوښان هغه نفيس مال د عربو دی چي ګرده عمر د دوی په لکيو پسې وي (عطلت) معطل پرېښول سي چي شپانه نه وي ور سره، ولي چي احوال د قيامت وويني او يا مراد له عشار څخه وريځي دي يعني وريځ وي باران نه وي (واذا الوحوش حشرت) ابی ابن کعب‌رض وايي چي سره ګډوډ سي، او بعض مفسرين وايي جمعيت للقصاص بين الدواب پښتانه وايي چي د کلي او ښکروري کسات به سره کښل کېږي، وروی عکرمه‌رح عن ابن عباس‌رض حشرها موتها قال حشر کل شئ الموت الا الانس والجن (واذا البحار سجرت) قال ابن عباس‌رض اور پکښي بل سي ټول دريابونه اور وګرځي چي لمبې وهي وهذا قول ابی‌رض، وقال مجاهد ومقاتل‌رح چي دريابونه ټول سره يو سي خوږ او تريخ بلکې ټوله لوی رودونه لکه فرات، رود نيل، د هلمند رود يو درياب سي د تودو ابو چي حميم يې بولي د اهل النار لپاره.

وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۝٧ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ۝٨ بِأَيِّ ذَنبٍ قُتِلَتْ ۝٩

چي نفوس د انسانانو سره يو ځای سي يعني قرنت باجسادها بان ردت اليهما او قرنت کل نفوس ومن يطبقها ... فيضم الصالح الی الصالح والفاجر الی الفاجر او قرنت بکتابها او يعملها فالنفوس المترددة باعمالها السيئة والمطمئنة باعمالها الحسنة او نفوس المؤمنين بالحور العين ونفوس الکفرة بالشياطين.

پوه سه: چي په وخت کي د جاهليت عربو له لوڼو څخه داسي بد ورل چي ژوندی به يې دفن کولې، مؤدة يې له دې سببه بولي واد ثقل ته وايي نو دوی چي به ژوندی نجلی ښخه کړه ډېري خاوري به يې پر واچولې چي درنه سي او ژر مړه سي، عربو دا کار يا د فقر له سببه کاوه او يا د عار له سببه چي که لويه سي مېړه به غواړي او هغه به يې وطي کوي دا دوی خپل پېغور باله.

فائده: دا پوښتنه له مؤدة څخه لپاره د تبکيت ده وائد چي پلار يې ؤ کتبکيت النصاری بقوله تعالی: يا عيسی انت قلت للناس اتخذوني وامي الٰهين من دون الله، په دې آيت سره غرض تبکيت د نصاری ؤ دی چي دوی په دغه ويل والا فلا فائدة في هذا السوال من عيسی لانه تعالی يعلم انه لم يقله. (بای ذنب قتلت) ته يې په کومه ګناه چي تا کړې ؤ ته يې قتل کړې وائد دی يعني پلار دی.

مسئله: الواد ګناه کبیره ده لانه قتل النفس بغیر حق، او واد په حکم کي دی يعني ګناه کبیره د اسقاط الحمل بعد اربعة اشهر تمام خلق الجنين، ونفخ الروح فيه واسقاط الحمل قبل اربعة اشهر حرام دی.

مسئله: که يې حامل ښځه پر نس ووهل له هغې څخه کوچنی پیدا سو مړ، لکن تام الخلقة او ناقص الخلقة چي انسان ځني جوړ دی، يو مريي يا ښځه تاوان دی واذا ولدت حيًا ثم مات ففيه كمال الدية.

مسئله: عزل د ذکر قبل الانزال له مینځي څخه روا دی ولا يجوز عن الحرة الا باذنها لكنه يكره مطلقًا لما روى مسلم عن خذامة بنت وهب سئلوا عن رسول الله ﷺ من العزل (اى عزل الذكر قبل الانزال) فقال رسول الله ﷺ ذالک الواد الخفي ثم قرء واذا الموؤدة سئلت الآية.

وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴿١١﴾

چي صحیفه د اعمالو وويشل سي پر عاملينو لپاره د حساب د اعمالو چي مؤمن ته په راسته لاس ورکول کېږي او کافرانو ته په چپه لاس ورکول کېږي يا د شا له خوا ورکول کېږي يعني چپه لاس يې تر شا ورو باسي عملنامه ورکړي، اخرج ابن المنذر عن ابن جريج انه قال اذا مات الانسان دده عملنامه كرام كاتبين سره و پیچي ثم تنشر يوم القيامة فيحاسب بما فيها (چي په عملنامه کي څه نوشته وه هغه پر برابر حساب ور سره کېږي) وعن مرثد بن وداعة اذا كانت يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش فتفتح صحيفة المؤمن في يده من جنة عالية وصحيفة الكافر في سموم وحميم (يعني دغه پر نوشته وي لکه د مؤمن پر صحیفه چي نوشته وه في جنة عالية.

(و اذا السمآء كشطت) او هغه وخت چي آسمان يعني جنس آسمان زائل کړه سي، لکه د پسه څخه چي پوست وکاږي غوښي يې ښکاره سي، يا يو شی چي پرده پر هواره وي پرده ځني ايسته کړي هغه ښکاره سي دلته هم ماورا السموات من الجنة والعرش ښکاره سي.

وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ﴿١٢﴾ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴿١٣﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ﴿١٤﴾

او هغه وخت چي اور بل سي لاعداء الله، او هغه وخت چي جنت نژدې سي لپاره د متقينو، وفي آية اخرى وازلفت الجنة للمتقين غير بعيد، نو خبر به سي هر نفس.

پوښتنه: نفس خو نکره دی په اثبات، نو ترجمه يې په هر نفس سره څنګه روا ده؟

ځواب: نعم لكن عموم يې په اعتبار د مقام دى (ما احضرت) اى ما فعلت من خير او شر، وهذا جواب لاذا الشرطية في قوله تعالى اذا الشمس كورت وفيما عطف عليه، والمراد بذالک الزمان الزمان المتبع الشامل لجميع ما ذكر من النفخة الاول الى دخول الجنة والنار.

فَلَآ أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ ﴿١٥﴾ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ﴿١٦﴾

كلمه د لا رد ده كلام اى ليس الامر كذالک اى كما يزعمون الكفرة من ان القرآن سحر او شعر او اساطير الاولين بيا خداى پاک وكړه په قسم سره (بالخنس) جمع د خانس ده وهو المتاخر، عرب وايي خنس الرجل عن القوم خنوسًا اى تاخر، واصل الخنوس الرجوع الى جانب، نو ځكه شيطان ته خناس وايي ولي دى چي خپل خرطوم پر زړه د بنده كښيږدي للوسوسة هغه چي د قرآن تلاوت يا ذكر د خداى ؒ شروع كړي دى ځني را ترشا سي واذا غفل رجع الى الوسوسة.

فائده: نو معنى د آيت دا ده چي زما دي قسم وي بالكواكب الرواجع وهي ما عد النيرين يعني لمر او سپوږمى پنځه ستوري دي المريخ بالكسر ويسمى بهرام ايضًا، وزحل ويسمى كيوان ايضًا، وعطارد ويسمى كاتب ايضًا، والزهرة وتسمى اناهيز ايضًا، والمشتري ويسمى ترجيس ايضًا، وهذه الخمسة مع النيرين تسمى السبع السيارة لكن لا خنوس للنيرين (الجواري الكنس) جوار جمع د جارية ده بمعنى السير السريع، والكنس جمع د كانس ده وهو الداخل في الكنائس المستتربه، عرب وايي كنت الوحش لما دخل في كناسته الذي يتخذه من اغصان الشجر (چي ځانګي يې بولي) والمراد بها على ما اخرج الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن ابى حاتم والحاكم وصححه من طرق عن علي رضي الله عنه الكواكب اى جميعها لانها تختس نهارًا مع طلوعها عن العيون مع طلوعها وكونها فوق الافق، وتكنس بعد في المغيب فتكون تحت الافق كما تنكس الظبا، وروى تفسيره عن الحسن ؒ ايضًا واخرج ابن ابى حاتم عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه هي النجم خمسة (وتسمى في عرف اهل الهيئة الخمسة المتحيرة) زحل، عطارد، مشتري، مريخ و الزهرة، والخنس الزواجع من خنس اذا رجع او وى ته ولي خنس وايي په دې آيت لانها تجرى مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنوسها رجوعها بحسب

الرؤية وكنوسها اختفائها تحت ضوء الشمس وتسمى المتحيرة لاختلاف احوالها فيما يشاهد هذا في روح المعاني وروح البيان.

وَالَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴿۱۷﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ﴿۱۸﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ﴿۱۹﴾

او شپه (عسس) اى اقبل بظلامه او ادبر فهو من الاضداد) او سپيدې چې راوچوي ابتداءً (وقيل امتد ضوئه) په تحقيق دا (قرآن) قول دى كريم دى على رسول الله، يعني چې خداى په را استولى دى، دده له ځانه جوړ كړى نه دى كما يزعمون من ان القرآن متقول بلكې قرآن د خداى دى چې په واسطه د جبرئيل يې را استولى دى.

پوه سه: چې مراد له رسول څخه يا جبرئيل دى.

ذِيْ قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٍ ﴿۲۰﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ اَمِيْنٍ ﴿۲۱﴾

چې خاوند د لوى قوت دى چې قرى د قوم د نورو ابو څخه پر وزر را پوته كړې او د آسمان و خواته يې چپه را واړوي، او يوه نعره يې پر قوم ثمود وكړه تو له يې هلاک كړه، او جبرئيل آسمان ته چې ځي او راځي په يوه چشم زدن كي الى غير ذالک، او كه مراد په رسول كريم سره محمد ﷺ سي نو د هغه قوت په جذب كي د خلكو دى الى الله تعالى من الارشاد، له دې څخه ته قوت د جذب د عليه الصلوة والسلام ولګوه چې نوح عليه السلام نهه نيم سوه (۹۵۰) كاله قوم ته تبليغ وكړى وما آمن قومه الا قليل اى اصحاب سفينة واحدة چې مجموع حساب يې اتيا (۸۰) كسانو ته رسېږي، او رسول كريم ﷺ په قوم كي درويشت (۲۳) كاله تېر كړه واشهر دينه في الآفاق وكان الناس يدخلون في دين الله افواجًا چې په حجة الوداع كي دده سره ملګري مؤمنان يو لک او څلورويشت (۱۲۴۰۰۰) زره كسان وه من الصحابة و سعد رسول الله ﷺ الى السماء السابعة مالم يستطع جبرئيل فوق ذالک، كما قال الشيخ السعدي الشيرازي قدس سره:

چنان گرم درتيه قربت براند ...... كه درسدرة جبرئيل ازو باز ماند
بدو گفت اى عامل وحى بتر خرام ...... بگفتا فراتر مجالم نماند
اگر يک موئ برتر پرم ...... فروغ تجلى بسوزد پرم

ثم الى الارض في اقل من ساعة، ورئ ربه جل وعلا ولم يستطع لكه موسى چې له خداى څخه خواست وكړى: رب ارني انظر اليک فقال الله تعالى لن تراني (يعني د دنيا په ستركو لكن) لكن انظر الى الجبل فا استقر مكان فسوف فلما ربه

تجل الی الجبل جعله دگا وخسر موسی صعقًا الآية.

(عند ذی العرش) ای الله سبحانه (عند متعلق په ما بعد پوري دی يعني) (مكين) صاحب ذ جاه او منزلت دی (مطاع) فرمان وړونكی دی د عالميانو، قال الله تعالیٰ: من يطع الرسول فقد اطاع الله.

پوه سه: چي ثم ظرف مكان دی للبعيد ای عند ذي العرش امين علی الوحي يعني په وحي كي زيادت يا نقصان نه كوي، ويحتمل ان الظرف اعني ثم متعلق بمطاع يعني مطاع في الملاء الاعلی، قال من اطاعة الملائكة اياه يعني جبرئيل انهم فتحوا ابواب السمٰوات ليلة المعراج بقوله افتح الباب لرسول الله ﷺ وفتح خزنة الجنة ابوابها وهذا بعينه اطاعة لرسول الله ﷺ.

وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُوْنٍ ﴿۲۲﴾ وَلَقَدْ رَاٰهُ بِالْاُفُقِ الْمُبِيْنِ ﴿۲۳﴾

يعني محمد (ﷺ) عطف علی انه وايضًا جواب للقسم، فان كان المراد فيما سبق محمد ﷺ فهذا من قبيل وضع المظهر موضع المضمر يعني چي صاحبكم دی په ځای د مظهر دی فهو (بمجنون) يعني چي ځلوېښت كاله قبل دعوی النبوة تاسي دی په عقل كامل آمين مكه بالی، اوس نو ييا څرنګه حكم د مجنون باندي كوئ وليس الا مكابرة دا رد دی د هغه قول د اهل مكه افتری علی الله كذبًا ام به جنة (ولقد رأه) ضمير مرفوع راجع دی و صاحبكم ته اعني محمد (ﷺ) او ضمير منصوب راجع دی ای ذی العرش فعلی هذا قوله تعالی (بالافق المبين) ظرف مستقر دی حال دی من الضمير المرفوع، والمعنی رءی محمد (ﷺ) ذا العرش ليلة المعراج ذا العرش حال كون محمد ﷺ بالافق الاعلی علی منتهی سمٰوات السبع لانه لامكان لله عزوجل.

وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِيْنٍ ﴿۲۴﴾

(وماهو) يعني محمد ﷺ (علی الغيب) ای ما يخبر بما يوحی اليه (بضنين) ای ليس بخيل بتبليغ ما يوحی اليه وتعليم احكامه.

وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ ﴿۲۵﴾ فَاَيْنَ تَذْهَبُوْنَ ﴿۲۶﴾

او نه دی دا (قرآن) د شيطان مردود قول، يعني چي شيطانانو به آسماني خبري غلا كړې و كاهنانو ته به يې القاء كولې قرآن هغسي نه دی، دا آيت رد دی د هغه قول د

اهل مكه چي دوى به ويل محمد كاهن دى العياذ بالله. (فاين تذهبون) الفاء لسببية والاستفهام للانكار على ذهابهم الى الباطل يا اهل مكه چي صاحب ستاسي كاهي كاهن بولئ او كاهي يې شاعر بولئ او كاهي يې مجنون او كاهي يې مفتر بولئ.

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِينَ ﴿٢٧﴾ لِمَن شَآءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾

نه دى دا (قرآن) مگر ذكر د ټوله عالم لپاره اى الانس والجن لان رسول الله ﷺ الى كافة وهو رحمة للعالمين وفيوض القرآن شاملة للملائكة ايضًا كما يدل عليه قوله تعالى بايدي سفرة كرام بررة.

پوهه: چي په قاموس كي ليكي: الذكر بالكسر الحفظة للشئ كالتزكار والشئ الذي يحرى على اللسان والثناء والشرف والصلوة والدعاء وكتاب فيه تفصيل الذي وضع الملة وفي روح البيان اى موعظة والتذكر. (لمن شآء منكم ان يستقيم) اى القرآن لمن يتبع الحق خصوصًا من حيث المنتطعون، بدل بعض دى من العالمين والاستقامة لفظ شامل جامع لجميع الاحكام، عن سفيان بن عبد الله الثقفي رض قال قلت لرسول الله ﷺ قل لي والاسلام قولًا لا اسئل احدًا بعدک وفي رواية غيرک، قال عليه الصلوة والسلام قل آمنت بالله ثم استقم وهو اخير مقامات الاسلام، له سليمان بن يسار رح څخه روايت دى چي آيت نازل سو لمن شاء ان يستقيم قال ابو جهل الينا يعني اختيار يې موږ ته راكړى ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم فانزل الله تعالى:

وَمَا تَشَآءُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِينَ ﴿٢٩﴾

اى الاستقامة على الحق، فانه تعالى رب كل شئ بيده الملك فمن شآء الاستقامة فذالک من فضل الله ونعمته تعالى.

درويش وايي: چي د جمعې په ماخستن د ذى القعدة الحرام پر نهه (٩) (١٤٣٣) تفسير د سورة التكوير پاى ته ورسېدى، ولله الحمد والمنة وعلى رسوله الصلوة والسلام التحية وعلى آله واصحابه البررة.

سُوْرَةُ الْاِنْفِطَارِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هِيَ تِسْعَ عَشْرَةَ اٰيَةً

اِذَا السَّمَآءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَاِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ وَاِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾

هغه وخت چي آسمان (اى جنسه) سره څيري سي يعني ټوټه ټوټه سي، او چي ستوري را ولوېږي متفرق، او چي دريابونه يو و بل ته سره ور ايله سي، واختلط الملح والعذب، نو ګرده يو درياب وګرځي.

وَاِذَا الْقُبُوْرُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَاَخَّرَتْ ﴿٥﴾

او چي كله قبرونه لګ سي يعني خاوري ځني ايسته سي او مړي ځني رااوزي (علمت نفس ما قدمت واخرت) جواب د اذا دى وهذا نظير مامر في اذا الشمس كورت الى قوله علمت، بعض مفسرين وايي ما قدمت من عمل صالح او سيئ يا ما قدمت من سنة حسنة او سنة سيئة، وقيل ما صنعت و ما اخرت اى ترك من العمل، وقيل ما قدمت من الصدقات واخرت من الزكوة، وقيل ما قدمت الدنيا على الآخرة او بالعكس، وقد مر نظيره في قوله تعالى: ينبأ الانسان بما قدم واخر.

يٰٓاَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ ﴿٦﴾

اى انسانه (يعني الكافر) ته څه شي غولولى او خطا ايستلى يې، او تا ته يې بنائسته كړى دى غرورًا ملصقًا (بربك) موجبًا للجرئة على عصيانه وترك ما امره به (الكريم) چي تجاوزكونكى دى يعني ژر سړى نه نسي.

پوه سه: چي يا ايها الانسان جمله معترضه ده د توبيخ پر بد كار، المفهوم من قوله تعالى علمت نفس ما قدمت واخرت نزل في الوليد بن المغيرة كذا قال البغوي، واخرج ابن ابى حاتم عن عكرمه رض انها نزلت في ابى بن خلف وقال الكلبيؒ نزلت في الاسيد بن كلدة ضرب النبي ﷺ فلم يعاقب الله عزوجل فانزل هذه الآية يقول ما الذي غرك بربك الكريم حيث چي عذاب يې دستي نه دركړى.

فائده: خداى عزوجل خپل ذات موصوف كړى په كريم سره له دې سببه چي منشاء د غرور دده كرم ده خداى دى چي مجرم ژر نه نيسي، او شيطان هم سړى په دغه د خداى كرم سره د خداى غرور كوي و يقول ان شاء قربك وان شاء عذبك ولا

يعاجل بالعقوبة وهو المعنى من قول مقاتل رح غره عفو الله حيث لم يعاقبه في امره يعني چي عليه الصلوة والسلام يې ووا هه، وقال السدي رح من عفو الله ورفقه والاستفهام للانكار اى في ما غرک بربک الكريم يعني په دې عدم تجاوز د خدای ته غره نه سې لانه مقتضى كرمه تعالى وعدم تعجيله بالعقوبة لا يقتضى اهمال الظالم مطلقًا وتسوية الموالي والمعادي فكيف واذا انضم اليه صفات القهر والانتقام وفيه مبالغة في الانكار على الكفر فان عدم انتقامه ان يشكر ولايكفر ويستدعى الجد في الطاعة وعدم عصيانه لا الانهماک في عصيانه اغترارًا بكرمه.

حکایت: ان امرئة رفعت الى قاض چي زما مېړه پر ما بله ښځه په نکاح کړې ده، فقال لا سبيل في الاعتراض عليه فان الله تعالى اباح له مثنى وثلث ورباع، ښځي ورته وويل لو لا الحياء لبرزت بک حسنى وسألتک ان من كان في الجمال والحسن مثنى هل يجوز له الاشتغال بغيري فسمع قولها رجل من اهل القلوب فصاح وغشى فلما اقذف قال الهاتف يقول الم تسمع قول ال....... ولو لا الحجاب الكبرياء والعظمة لابرزت لكم حسنى طالبًا حبًا مثلي هل يجوز له ان يشغل بغيري بل يجوز له الاشتغال بغيري ومن مثلي وان يكون مثلي فاطلبني تجدني.

له جابر رضي الله عنه څخه روايت دى اذا قام الرجل الى الصلوة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خدای ج و ده ته مواجه سي يعني په نظر د قبول فاذا التفت په لمانځه کي چي دى بل شي ته وګوري قال تعالى يا ابن آدم الى من تلتفت الى من هو غير مني اقبل الي فاذا التفت الثانية يقول الله عزوجل مثل الاول فاذا التفت الثالثة صرف الله تعالى عنه وجهه اى رضائه، رواه البزار، ابوبكر الوراق رح وايي: لو قال لي ما غرک بربک الكريم لقلت غرني كرم الكريم.

الَّذِىْ خَلَقَكَ فَسَوّٰىكَ فَعَدَلَكَ ۝٧ فِىْٓ اَىِّ صُوْرَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ ۝٨

هغه ذات چي ته يې پيدا کړې يې من تراب اى في خلق آدم عليه السلام ثم من نطفة ثم وثم اى من علقة ثم من مضغة بعد ما لم تكن شيئًا (فسواک) اى فجعلک بشرًا سويًا في الخلق وجعل اعضائه سليمة معدة لمنافعها (فعدلک) اى فصرفک الى اى صورة شاء وفارقت عن سائر الحيوانات فتبارک الله احسن الخالقين (في اى صورة) په کومه صورت کي چي وغواړي.

پوه سه: چي ما زائد دی لتاکيد التنکير و التنکير للتکثير، قال مجاهد و الکلبي ومقاتل في اي شبيه من اب و ام او خال او عم (رکبک) تا ته يې ترکيب درکړی ګاهي تور ګاهي سپين غنم رنګه، ګاهي ډېر جګ، ګاهي ميانه قد، ګاهي قصير.

فائده: په دې آيت کي دليل دی پر ربوبيت او قدرت کامل د خدای عزوجل للتنبيه على ان قدر على ذالک المذکور اولاً قدر، ثانيًا بالبعث بعد الموت مؤکدة والتوبيخ والانکار على الشرک والغرور فان من شانه کذالک لايجوز کفرانه.

كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالدِّينِ ﴿٩﴾ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَاتِبِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾

(كلا) ردع و منع عن الاغترار بکرم الله) بلکې تاسي انکار کوئ بالدين، بالاسلام وبالجزاء د عملو، په ورځ د قيامت و اضراب عن الاغترار بکره يعني ای خلګو ستاسي امر او حال مقصور پر اغترار بکرم نه دی بلکې مع ذالک تکذبون بالدين (وان عليکم لحافظين) او په تحقيق پر تاسي حفظه سته، ای والحال چي کرام کاتبين چي ستاسي اعمال او اقوال ټوله د ملکو سره دي (کرامًا کاتبين) چي کريم دي پر خدای باندي او ستاسي د عملو نوشته کونکي دي (يعلمون ما تفعلون) دوی خبر دي په هغه څه چي تاسي يې کوئ من خير و شر، وروسته الحافظين بتلک الافعال تعظيمًا لهم تنبيهًا على انه لايفوط عن علمهم شئ من الاعمال والاقوال.

فائده: په دې آيت سره توبيخ دی على تکذيبهم.

إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٤﴾

په تحقيق هغه کسان چي نېکوکاران وي وصدقوا في ايمانهم واجتنابهم عن المنهي عنه من العقائد الفاسدة والاخلاق الذميمة والاعمال القبيحة وامتثال اوامره، واخرج ابن عساکر في تاريخه سماهم الابرار لانهم مع الانبياء بالابناء والآباء يعني في نعيم، (وان الفجار) الذين ستر الدين والديانة بالکفر والمعاصي والفجور (لفي جحيم)

پوه سه: چي ان الابرار الى اخير السورة متصل دی بقوله تعالى علمت نفس ما قدمت واخرت، في روح البيان وما ادراک جزائه ای عذابه، روی سليمان بن عبدالملک قال لابی حازم المدني ليت شعري مالنا عند الله تعالى فقال اعرض اعمالک على کتاب الله تعالى تعلم مالک عند الله، قال فاين اجد في کتاب الله

تعالى قال ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم، قال سليمان فاين رحمة الله، قال ان رحمت الله قريب من المحسنين، انتهى.

يَّصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّيْنِ ﴿۱۵﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِيْنَ ﴿۱۶﴾

دوى به ور داخليږي په ورځ د جزاء، او نه به وي دوى ورک له جحيم څخه (اى بعض الفجار والمراد بالفجار كفار دي لانهم الفرد كامل منهم) (بغائبين) لخلودهم فيها، او المعنى ماهم كانوا عنها غائبين قبل ذالک او كانوا يجدون سمومها في القبور، وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم چي يو ستاسي څخه چي مړ سي (عرض عليه مقعده بالغداة والعشي) نو ښکاره سي پر ده ځاى دده سهار او ماښام (ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار) نو دا ورته وويل سي چي دا خو ستا ځاى دى حين يبعثک الله يوم القيامة، وفي الحديث البراء بن العاذب رضي الله عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر حال الكافر في القبر يسئال عن دينه فيقول هاه هاه (كلمه د متحير ده) لا ادري فينادى من السماء كذب، فافرشوه من النار والبسوه من النار (يعني بستريې هم د اور او كالي يې هم د اوروي) وافتحوا له بابًا الى النار، انتهى.

وَمَآ اَدْرٰكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ﴿۱۷﴾ ثُمَّ مَآ اَدْرٰكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ﴿۱۸﴾

او ته يا محمد (صلى الله عليه وسلم) څه شي خبر کړې چي يوم الدين څرنګه شى دى (ثم ما ادراک) تاكيد د اول دى لپاره د تعظيم دديږ ورځي.

يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْـًٔا ۗ وَالْاَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِّلّٰهِ ﴿۱۹﴾

هغه ورځ به مالک نه وي هيڅ يو نفس بل نفس لره د هيڅ شي، اى شيئًا من ينفع شيئًا مفعول دى اى اذا كانت النفس كافرة مشركة (والامر يومئذ) او حكم به په دغه ورځ خداى لره وي، يعني وحده.

پوښتنه: امر خو په دنيا كي هم خداى عزوجل لره دى وحده في الحقيقة؟

ځواب: هو! په دې دنيا كي بعض خلک وايي چي د فلاني سراى يا باغ الى غير ذالک د فلاني دي، لكن په قيامت كي دعوه د يو شي د اشياء هم قطع سي لمن الملک اليوم؟ لله الواحد القهار، يعني دديږ پوښتنې د جواب سړى نه سي پيدا كيداى، نو خداى عزوجل دديږ پوښتنې جواب په خپله وركړي لله الواحد القهار.

سورة المطففين مكية بسم الله الرحمن الرحيم وهي ست وثلثون اية

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم رسول الله ﷺ المدينة كانوا اهلها من اخبث الناس كيلاً، فانزل الله تعالى قوله.

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ① الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ② وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَّزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ③

هلاکت دی سپک تلونکو لره، فاحسنوا الکیل بعد نزول الآیة رواه الحاکم والنسائي وابن ماجة بسند صحیح، وقال السدي رحمه الله قدم رسول الله ﷺ المدینة او په مدینه کي یو سړی ؤ یقال له ابو جهینة له صاعان یکیل باحدهما چي هغه کوچنی پیمانه وه و یکتال بالاخری چي هغه لویه پیمانه وه، فانزل الله تعالی: ویل للمطففین، وبین مراده الذین (اذا اکتالوا) ای اخذوا الکیل او وزنوا ولم یذکر الوزن اکتفاء بذکر الوزن في القرینة الثانیة ولعل الکیل کان غالبًا کان هو الغالب في الاستعمال علی الناس بقوله (اذا اکتالوا علی الناس یستوفون) خپل حق پوره غوښتی، او کله چي پیمانه ورکوي هغوی ته یا یې په وزن ورکوي (یخسرون) ای ینقصون الکیل والوزن في هذه الصورة.

پوه سه: چي دا د خیانت سبب دی په کیل او وزن کي چي بل ته یې ورکوي.

پوه سه: چي تطفیف په کیل او وزن کي یو شی حقیر دی نو چي دا فعل حقیر موجب سو د ویل او د عذاب نو کثیر دی بالطریق الاولی، قال رسول الله ﷺ خمس بخمس (۱) ما نقض العهد قوم الا سلط علیهم عدوهم، وعده نه ده ماته کړې هیڅ قوم مګر مسلط کړی دی خدای عزوجل پر هغو باندي دښمن د هغو (۲) وما حکموا بغیر ما انزل الله الا افشا فیهم الفقر (حکم نه دی کړی هیڅ قوم په ماسوی د هغه چي خدای نازل کړی دی مګر پر هغوی فقر او مسکنت راغلی دی) (۳) وما ظهرت فیهم الفاحشة الا افشاء فیهم الموت (او عامه سوې نه ده په دوی کي زنا مګر پر هغو عام مرګ راغلی دی) (۴) ولا نقصوا المکیال والمیزان الا اخذهم الله بالسنین (ای القحط) او پیمانه یې سپکه کړې نه ده مګر چي غلې پر بندي کړل سوي دي او قحط پر راغلی دی) (۵) وما منعوا الزکوة الا حبس الله منهم المطر (او زکوة یې نه دی

منع کړی مگر باران پر بند سوی دی) نو مديني والو دا نصيحت واوريدی او عمل يې باندي وکړی، وروی ابن عباس رضقال رسول اللهﷺ ما ظهر الغلول في قوم (يعني له غنيمت څخه غلا کول ولو بمقدار شراک النعل) الا القی في قلوبهم الرعب (بېره له دښمن څخه) وما فشی الربوا في قوم الا کثير فيهم الموت، وما نقص قوم المکيال والميزان الا قطع الله عنهم الرزق (يعني بقطع الامطار) ولا حکم بغير حق الا فشاء فيهم الدم، وما خطر قوم (ای نقص قوم) بالعهد الا سلط عليهم العدو، بعض مفسرين وايي چي قطع د رزق په تطفيف ورکول کېږي بجعله فقيرًا لايقدر علی شئ، وقد يکون بمنع الرزق مع قدرته عليه فلا يقدر الکل منه في حقه (له سببه د غايت حرص علی جمعه) قال البغوي کان ابن عمر رض يمر بالبائع فيقول اتقن الله في الکيل والوزن اوف الکيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة دونه، نو چي خوله د دوی تر انصافو د غوږو ورسېږي.

درويش وايي: چي د يو شي کېلي والی يا وزني والی د خلگو په اصطلاح پوري اړه لري، مثلاً په ديارو کي د عربو خورما، غنم، اوربشي وغيرها کيلي دي، او سره زر، سپين زر او وسپنه وغيرها وزني دي، او په ديار کي د افغانستان ټوله شيان وزني دي بيله گچو چي هغه په پيمانو خرڅېږي، او سمېنټ نه وزني دي او نه کيلي بلکې عددي دي، او که يې سمېنټ رانيول يا په وزن خرڅېږي ولکل قوم اصطلاح مختلف.

پوښتنه: دا تطفيف څرنگه امکان لري، خو بائع او مشتري دواړه حاضر دي په سترگو ورته گوري؟

ځواب: دا خيانت يو چم دی د سرعة اليد في الکيل والوزن کي کېږي، سعدي المفتي رح وايي ان التفعل لپاره د تکثير دی لان البخس اذا کان من عادتهم کانوا يکثرون التطفيف.

پوه سه: چي دا فعل د ډېر خست د طبع کېږي ولي چي تطفيف خو د يو ېبخي کم شي دوی کوی ولي په کثير خو سړی پوهېږي، وعن علي رضی الله عنه چي يو سړي زعفران خرڅول ډېريې درانه ورکول حضرت علي رضی الله عنه ورته وويل أقم الوزن بالقسط ثم اربح بعد ذالک ماشئت، حضرت علي رضی الله عنه دی امر کړی په تسويه سره چي عادت يې سي او قدر واجب د ثقل څخه جلا سي، وعن مالک بن دينار رضی الله عنه انه دخل علی

جارله چي زكندن يې ؤ فقال يا مالک جبلان من نار، اى مالكه دوه غرونه دي د اور او ماته وايي چي وروخېژه، مالک رض وايي ما چي يې د ماينې ثخه پوښتنه وكړه هغې راته وويل چي ده دوه منونه درلوده چي د چا ثخه به يې شى رانيوى په درانه من او چي خرڅوى به يې هغه كوچنى من به يې وروه ايستى ..... بيت:

تو كم دهى وبيش ستانى دروزن ...... روزى بود كه ترا از بيش خبر كنند

أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُم مَّبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥﴾

ذكر الظن مكان اليقين اشاره ودې ته ده چي يو سړى چي فقط ظن يې وي پر بعث بعد الموت لاينبغي موجبات تلک الشدائد فضلاً من انيكون مستيقنًا كما يدعيه المؤمن، والاستفهام للانكار وفيه توبيخ وتعجيب من مالهم (اؤلئک) اى المطففين فاعل دى د الايظن (انهم مبعثون) چي مونږ بعد الموت بعث كېږو قائم د مفعولي د يظن دى (ليوم عظيم) متعلق دى په مبعثون پوري، اى لحساب يوم عظيم، او المعنى في يوم عظيم وهو يوم القيامة عظمها لعظم مايكون فيه.

اخرج ابن المبارک عن الحسن رح لقد مضى بين ايديكم اقوام لو ان احدهم انفق عدد هذا الحصى لا به بېرېدا اى چي نجات به نه كړم پيدا له عظمته ددې ورځي.

يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾

هغه ورځ چي خلک دريږي لرب العالمين اى من القبور اى لحسابه وجزائه.

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال يوم يقوم الناس لرب العالمين حين يغيب احدهم في رشحه (په خوله كي خپل) الى انصاف اذنيه، متفق عليه واخرج الحاكم مثله عن ابى سعيد الخدري رض وفي الصحيحين عن ابى هريرة رض مثله.

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴿٩﴾

هيڅ كله نه (كلا) ردع عن التطفيف وتم الكلام) په تحقيق كتاب د فجارو يعني صحيفې د اعمالو د دوى التي كتبها الحفظة والمراد بالفجار الكفار (سجين) مشتق دى من السجن بمعنى الحبس، في القاموس السجين على وزن السكين الحبس الدائم الشديد، او اخفش يې هم ترجمه په حبس شديد سره كړې ده، وقال عكرمه رض في خسار وضلال، ولما كان اى ما في الكتاب من الاعمال

موجبًا لكونهم في الحبس الدائم والخسار والضلال، اسند ذالک الی الكتاب والا فالظاهر من الاحاديث والاثار اسم موضع فيه كتاب الفجار، كذا في القاموس وكون الكتاب في ذالک الموضع بان يوضع صحف اعمالهم هناک.

(وما ادراک ما سجين) تفخيم تهويل لشانه وقال الزجاج ليس ذالک مما كنت تعلمها ولاقومک (كتاب مرقوم) چي هغه يو كتاب دی چي پټ دي په هغه كي عملونه د دوی لكه يو مرقم پر جامه باندي چي نه ځيرېږي او نه محو كېږي، او يا معنی دا چي معلم په علامه سره دی من راه عرفه لا خير فيه، البغوي وايي ليس هذا تفسير السجين بل هو كتاب مذكور ان كتاب الفجار آه، وقال البيضاوي هذا تفسير للسجين لقب به الكتاب المذكور لانه سبب للحبس، وقال المظهري والظاهر ان السجين مقر ارواح الكفار ومقر صحف اعمالهم.

وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ﴿١٠﴾ الَّذِيْنَ يُكَذِّبُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ﴿١١﴾

هلاکت دی په دغه ورځ د مكذبينو لپاره (ای مكذبين الحق) هغه كسان چي انكار كوي له ورځي ځخه د جزاء د اعمالو چي ورځ د قيامت ده، صفت عامه دی د مكذبينو كقولک فعل ذالک الفاسق الخبيث.

وَمَا يُكَذِّبُ بِهٖٓ اِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ اَثِيْمٍ ﴿١٢﴾

او تكذيب په ورځ د قيامت نه كوي مگر هغه څوک يې كوي چي مجاوز تر حد وي په جهل كي او په تقليد كي د آباء او اجداد حتی انكروا القدرة الله على الاعادة بعد الموت (اثيم) متعلق بالشهوات المشتغل بها عما ورائها وحمله على الانكار عما ورائها.

اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا قَالَ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ﴿١٣﴾

او كله چي پر دوی تلاوت وكړه سي د آياتو زموږ يعني آيتونه د قرآن دوی واوري دوی وايي دا د پخوانيو خلكو د درواغو قصې دي، قال خبر د مبتداء محذوفي دی ای هي اساطير الاولين، اساطير يا جمع د اسطار ده يا د اسطر ده ای الاحاديث التي لا حقيقة لها.

كَلَّا بَلْ ۜ رَانَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ﴿١٤﴾

(كلا) ردع عن التكذيب و عما قالوا، وقال مقاتل اى لايؤمنون (بل) اضراب دى عن الردع لعدم درک قلوبهم الحق وتميزه من الباطل (ران) حفص ؒ دلته پر بل باندي سكته كوي او نور راويان يې ادغام كوي د لام د بل په راء كي.

پوه سه: چي رين غلبې ته وايي و لاجل ذالک يقال ران الخمر على قلبه اى غلب عليه اذا سكره، حاصل د معنى دا دى چي غلبه وكړه پر زړه د دوى تاريكيو د ماكانوا يكسبون يعني المعاصي حتى چي ړانده سوه زړونه د دوى عن التميز بين الحق والباطل، عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ چي ګناه وكړي يو بنده نو پر زړه يې يو تور ټكى پيدا سي، نو كه يې توبه وكښل او پښېمانه سو او استغفر الله يې وويل نو زړه يې پاک سي له هغه تور ټكي څخه، وان زاد زادت كه يې په ګناه كي زياتوب وكړى هغه تور ټكي يې ډېرېږي حتى چي پر ټوله زړه يې غلبه وكړي فذالكم الران الذي ذكر الله تعالى في كتابه (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) رواه البغوي وكذا رواه احمد والترمذي وصححه يعني قال هذا حديث صحيح والنسائي وابن ماجه والنسائي.

كَلَّآ اِنَّهُمْ عَنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوْبُوْنَ ﴿١٥﴾

(كلا) ردع عن كسب المعاصي والدوام عليها الموجبة للرين) (انهم) يعنى الكفار (عن ربهم يومئذ) اى يوم الدين يوم يرى سبحانه المؤمنون (لمحجوبون) په حجاب كي وي بحجب ظلمات المعاصي فلا يرون سبحانه وتعالى كما لايرون الحق من الباطل، سئل مالک عن هذه الآية فقال لما حجب اعدائه فلم يرون تجلى لاوليائه حتى روه قال الشافعي ؒ ففي هذه الآيات دلالة على ان اوليائه يرونه.

ثُمَّ اِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيْمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُقَالُ هٰذَا الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ﴿١٧﴾

وروسته تر دې چي دوى له خداى ؒ څخه محجوب دي دوږخ ته به داخلېږي، بيا به ويل كيږي دوى ته اى من خزنة جهنم دا هغه عذاب دى چي تاسي يې په دنيا كي تكذيب كاوه.

كَلَّآ اِنَّ كِتٰبَ الْاَبْرَارِ لَفِيْ عِلِّيِّيْنَ ﴿١٨﴾

(كلا) دلته په معنى د حقًا دى، تكرير للاول يعني حقًا ان التطفيف او بيان د

خدای بیان کړی حال د ابرارو لکه د مخه چي یې بیان کړی حال د فجارو اشارة الی ان التطفیف فجور کما ان الایفاء ورع عن تکذیب العذاب.

ترجمه: په تحقیق کتاب د ابرارو په علیین کي دی، قال الفراء علیین نوم دی د یو ځای، پر صیغه د جمع لا واحد له من لفظه لکه عشرین، او بعض محققین وایي چي هو منقول من الجمع علی وزن فعیل مأخوذ دی له علو څخه، له براء بن العاذب رضي الله عنه څخه روایت مرفوع دی الی رسول الله ﷺ چي علیین د یو ځای نوم دی په اووم آسمان کي تحت العرش، وقال ابن عباس رضي الله عنهما علیین لوح زبرجد حضراء تحت العرش اعمالهم مکتوب فیها ومن هذا قیل هو کتاب لاعمال الخیر که د ملکو وي او که د مؤمنانو د انس او جن، وقال عطاء عن ابن عباس رض الجنة وقال الضحاک هو سدرة المنتهی، والله تعالی اعلم.

وَمَآ أَدۡرَىٰكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَٰبٞ مَّرۡقُومٞ ﴿٢٠﴾ يَشۡهَدُهُ ٱلۡمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾

ته یا محمد (ﷺ) څه شي خبر کړې چي علیون څه شی دی، کتاب دی لیکل سوی (یشهده المقربون) صفت دی د کتاب کما مر في ویل للمکذبین هناک.

پوه سه: چي یشهده المقربون صفت دی کما في روح المعاني ای یحضرونه علی ان یشهد من الشهود بمعنی الحضور و حضور کتابه من حفظه في الخارج، او یشهدون بما فیه یوم القیامة علی انه من الشهادة وعلی الوجهین المراد بالمقربون جمع من الملائکة علیهم السلام کذا قالوا، واخرج عبد بن حمید من طریق خالد بن عرعرة ان ابن عباس رض سئل کعبًا عن هذه الآیة فقال ان المؤمن یحضره الموت وحضره رسل ربه عزوجل لایستأخرون ساعة ولا یستقدمون فاذا جاء وقته قبضوا روحه فیقولون هذا عبدک فلان ورفعوه الی ملائکة الرحمة ویدعون له بما شاء الله ان یدعوا له فنحن نحب ان شهدنا الیوم کتابه فینشر کتابه من تحت العرش فیثبتون اسمه فیه وهم مشهود وذالک قوله تعالی کتاب مرقوم یشهده المقربون، بیا ابن عباس رض له کعب څخه پوښتنه وکړه عن قوله ان کتاب الفجار لفي سجین، فقال ان العبد الکافر یحضره الموت ویحضر رسل ربک جل وعلا فاذا جاء ساعته قبضوا روحه فدفعوه الی ملائکة العذاب فاروه ماشاء الله ان یؤده من النشر العذاب ثم هنطوا الی الارض السفلی وهو سجین وآخر شیطان ابلیس فاثبتوا کتابه فیها وهو معنی قوله تعالی ان کتاب الفجار لفي سجین الی اخیر الحدیث.

إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنظُرُونَ ﴿٢٣﴾

په تحقيق ابرار (اى الاتقياء والسعداء) به په نعمتو کي وي، وروسته يې بيان کړی کيفيت د نعمتو اولها (على الارآئک) جمع د اريكة ده يعني پلنګان په حجلة کي.

پوه سه: چي عرب اطلاق د اريكة پر نفس سرير نه کوي بلکې هغه سرير ته وايي چي په حجلة کي وي، حجلة يوه خونه يا خېمه ده چي ښائسته يې کړي د ناوي او د زوم لپاره په ښو ښو پردو وغيرها چي دواړه سره جمع سي نو اريکه يې بولي، وقد مر بيانه ايضًا (ينظرون) اکثره مفسرين وايي ينظرون الى ما اعطاهم الله من الكرامة والنعم وقال قتادة ينظرون الى اعدائهم كيف يعذبون في النار.

تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٤﴾

(دوهم صفت دی) برېښي به تاته (ايها المخاطب) خوشحالي د نعمتو د دوی په مخانو کي، والخطاب لكل من هو اهل الخطاب يعني چي دوی ته وګوري د دوی پر مخانو آثار د خوشحالی ښکارېږي، جعفر صادق رحمه الله وايي يعني مثل تلاء لوء الشمس في وجوههم، روښانه مخان يې خندان وي.

يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقٍ مَّخْتُومٍ ﴿٢٥﴾ خِتَامُهُ مِسْكٌ ۚ وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٢٦﴾

(دريم صفت دی) په دوی به څېښل کېږي شراب صافي.

پوه سه: چي يسقون متعدي و دوو مفعولو ته دی يو يې واو دی چي په ځای کي د فاعل دربدلی ذی او دوهم من رحيق لان كلمة من په معنى د بعض ده. (مختوم) اى ما يختم به (مسک) مشک وي چي معروفه خوشبويي ده، او يا د معنى د مختوم دا ده اى ممنوع من مس الايدي الى ان يفک ختامه الابرار (وفي ذالک) اى الرحيق والنعيم رغبت دي کوي رغبت کونکی يعني التنافس لايليق على النعم الدنيوية لقلتها وفنائها بل التنافس يليق بالنعم الاخروية لكثرتها وبقائها.

وَمِزَاجُهُ مِن تَسْنِيمٍ ﴿٢٧﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٨﴾

(ومزاجه) اى ما يمزج الرحيق (من تسنيم) قال البغوي شراب ينصب عليهم من علو في غرفهم ومنازلهم، او بعض مفسرين وايي تنصب من فوق العرش، فان العرش بمنزله السقف للجنة، او بعض مفسرين وايي چي تسنيم يجري في الهواء

مقسمًا فينصب في الاولى اهل الجنة على قدر ملئها، فاذا امتلت امسک، وقال الضحاک رحمه الله هو شراب اسمه تسنيم وهو من اشرف اشربت الجنة او ابن مسعود رضي الله عنه روايت کړی دی له ابن عباس رضي الله عنه څخه، وهو خالص للمقربين يشربونها صرفًا ويمزج لغيرهم (يعني غير المقربين ته خالص نه ورکوي نور شراب ورسره ګډوي كما يدل عليه ظاهر قوله عينًا يشرب بها المقربون)

پوه سه: چي باء په معنی د من ده يعني منها المقربون، مظهري رحمه الله وايي چي مراد د مقربون څخه اصحاب د کمالات دنيويه دي بالاصالة او بالوراثة وهم الصديقون، البغوي رحمه الله وايي چي يوسف بن مهران رحمه الله پوښتنه وکړه د تسنيم په باره کي له ابن عباس رضي الله عنه څخه قال هذا مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين يعني ابن عباس رضي الله عنه حواله د علم و خدای ته وکړه.

إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٢٩﴾

په تحقيق هغه کسان چي ګناهګاران دي (يعني کفار د قريشو يعني ابوجهل، الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل و امثالهم من مشركى مكة) دوی به په هغو کسانو پوري چي ايمان يې راوړی ؤ خندل به، لکه عمار، صهيب، خباب، بلال وامثالهم رضي الله عنهم من فقراء المؤمنين، مشرکينو به په دوی پوري خندل د استهزاء له کبله دوی چي به تېرېدل مشرکينو به ويل چي دا دي جنتيان راغله شنه د خندا به ولاړه.

وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمُ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٣١﴾

او کله چي به مؤمنان تېرېدل پر دوی يعني کفار مکه باندي دوی به په سترګو او په ورځو اشارې ورته کولې د پسخند پر دول، او کله چي به دوی خپلو کورونو ته ولاړه نو په داسي حال کي به ولاړه چي پر خپلو پسخندو به يې لذت او خوند اخستی.

وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴿٣٣﴾

او کله چي به دوی، يعني کفار مکه مسلمانان فقيران وليدل، نو دوی به ويل په تحقيق دغه کسان يعنون فقراء المؤمنين ګمراهان دي يعني محمد (صلى الله عليه وسلم) خطايستلي دي فضلوا عن دين ابائهم وتركوا لذات لما يرجون من الجنة وثمارها وغيرها من النعيم.

درويش وايي: چي پښتانه يو متل وايي چي: غلبيل كوزې ته ويل ثومره ډېر سوري دي دي، دا متل د اهل مكه د مشركينو سره ډېر زيبا دی چي دوی د اصنامو بتانو دين حق باله كه څه هم هغه د دوی په لاسو تراشلي ډبري وې.

(وما ارسلوا) او نه وه لېږل سوي (ای الكفار) پر دوی (ای على المؤمنين) حفاظت كونكي د اعمالو د دوی او خپل پر ځانو د رشد او هدايت يقين يې كاوه، و ما ارسلوا حال دی له فاعل څخه د قالوا.

فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنظُرُونَ ﴿٣٥﴾

(فاليوم) نن ورځ چي دوی مؤمنان په منازلو كي د جنت ويني چي پورته او كښته كېږي، نو هغه كسان چي ايمان يې راوړی ؤ په دنيا كي پر كافرانو به خاندي چي ځنځيران پر پېچلي وي او لاسونه يې په طوق زير ذقن ورتړلي وي چي سرونه نسي كښته كولای چي اغلال يې بولي، قال ابو صالح وذالک ان يفتح الكفار ابوابها (دروازې د دوږخ) ويقال لهم اخرجوا ووځئ له دوږخ څخه، نو دوی چي دروازې د دوږخ خلاصي وويني فاقبلوا اليها ليخرجوا والمؤمنون ينظرون اليهم فاذا انتهوا اليها غلقت، دروازې بيرته ورته بندي سي فبقوا متحيرين كذالک يفعل بهم مرارًا والمؤمنون يضحكون پر خاندي به كما كانوا يضحكون على المؤمنين في الدنيا. (على الآرائک ينظرون) پر خپلو كرسيو يا پلنګانو به ناست وي (على الآرائک حال دی) ورته ګوري به.

هَلْ ثُوِّبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

آيا جزاء وركړه سوه كفارو ته د هغو كارو چي دوی به په دنيا كي پر مسلمانانو خندل، يعني پر فقراؤ د مؤمنانو كمامر في صدر السورة.

تم تفسير سورة التطفيف بعونه تعالى قبيل خروجي الى صلوة الفجر من حجرتي يوم الاحد (٢٠) ذي القعدة الحرام سنه (١٤٣٣)

سُوْرَةُ الْاِنْشِقَاقِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هِيَ خَمْسٌ وَّعِشْرُوْنَ اٰيَةً

اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتْ ﴿۱﴾ وَاَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿۲﴾ وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ ﴿۳﴾

(السماء) مرفوع بفعل مقدر يفسره مابعده، والمعنى اذا السماء افتتحت بغمام ابيض يخرج منها، وكلمة الباء للآلة كما في قولک انشقت الارض بالنبات، او په دې غمام کې ملکي وي په لاسونو کې يې صحائف د اعمالو وي او فيه ملائكة وكان اشد و افظع فيكون انشقاق لنزول الملائكة بالاوامر الالٰهية (واذنت) اى استمعت وانقادت (لربها) لامره بالانشقاق (وحقت) اى حق لها الانقياد اذا الممكن لانه لابد من الانقياد (واذا الارض مدت) او هغه وخت چې مځکه سره فراخه سي ولا يبقى جبل ولا بناء، واخرج الحاكم عن ابن عمر رضي الله عنهما اذا كانت يوم القيامة مدت الارض كالاديم وحشر الخلائق، عليه الصلوة والسلام وايي ثم ادعى اول الناس فاخر ساجدًا فيؤذن لي فاقول يا رب اخرني هذا يعني جبرئيل انک ارسلته الي وجبرئيل ساكت لايتكلم حتى يقول الله عزوجل صدق ثم اذن لي في الشفاعة عبادک في اطراف الارض (يعني ستا بندګان په اطرافو کې د مځکې ماته وبخښې) فذالک هو المقام المحمود.

وَاَلْقَتْ مَا فِيْهَا وَتَخَلَّتْ ﴿۴﴾ وَاَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿۵﴾

او مځکه راغورځوي هغه څه چې په دې کې دي من الموتى والكنوز (وتخلت) او مځکه ځان خالي کړي په تكلف كما هو مقتضى باب التفعل، حتى لايبقى في بطنها شئ (واذنت لربها) دا انقياد وکړي د امر د خداى په القاء او التخلية کې (وحقت) اذا الممكن لابد له من الانقياد كمامر.

پوهه: چې جواب د اذا محذوف دى يدل عليه ما بعده اى يلاقي الانسان ما كدع (اى فعل) ويؤتي كتابه بيمينه فينقلب الى اهله مسرورًا او بشماله فيدعوا ثبورًا، وروى ابو القاسم الختلي في الديباج بنسد حسن عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي عليه السلام في قوله تعالى: اذا السماء انشقت الى اخير الآية قال انا اول من ينشق عنه الارض فاجلس جالسًا في قبري فيفتح لي باب الى السماء پر برابر د قبر زما

حتى ينظر الى العرش ثم يفتح لي باب من تحتي حتى انظر الى الارض السابعة حتى چي زه ثرى و وينم وروسته بله دروازه زما پر راسته لاس خلاصه سي چي جنت و وينم او منازل د اصحابو زما ووينم، وروسته مځکه په ښوريږو سي تر ما لاندي زه ورته ووايم مالک الارض؟ مځکه ووايي چي زما رب زه امر کړې يم چي ځان خالي کړه نو زه ځان يکلخته خالي کوم له هغه څه څخه چي په ما کي وي، وذالک قوله تعالى القت مافيها وتخلت او كما قال عليه السلام.

يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡإِنسَٰنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدۡحٗا فَمُلَٰقِيهِ ۝٦

اى انسانه (خطاب الى الجنس) بېشکه ته مشقت کښونکى يې (كدح) الانسان جهده في خير او شر (الى ربك) اى الى لقاء ربک يعني الموت وما بعده (كدحًا) اى سعيًا بليغًا مفعول دى د تاكيد (فملاقيه) عطف دى پر كادح ضمير يا راجع دى و كدح ته يعني فملاق كدحه اى حزاء ما عمل او يا ضمير و رب ته راجع دى اى فملاق ربک بعد الموت يعني يقوم الناس لرب العالمين.

پوه سه: چي يا ايها الانسان جمله مستأنفه ده لپاره د بيان د وعد او وعيد.

فائده: خداى عزوجل چي انسان ذکر کړى او ملاقات د هغه د خپل ځان سره اجمالاً بيا يې تفصيل شروع کړى بقوله عزوجل.

فَأَمَّا مَنۡ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ ۝٧ فَسَوۡفَ يُحَاسَبُ حِسَابٗا يَسِيرٗا ۝٨

هر چي هغه سړى چي عمل نامه يې په راسته لاس کي ورکړل سي، وهم المؤمنون كلهم، نو ژر دى چي حساب ورسره وکړه سي حساب آسان، امام بخاري په خپل سند سره له ابن ابى مليكة څخه روايت کړى دى چي د عايشې رضي الله عنها دا عادت ؤ چي يو شى به يې واورېدى له عليه الصلوة والسلام څخه او نه به په پوهېدله نو د عليه الصلوة والسلام څخه به يې بالفور پوښتنه کول او ځان به يې په پوه کاوه، نو عليه الصلوة والسلام يو وخت داسي وويل: من حسب عذب که د چا سره حساب وکړه سو (يعني په ورځ د قيامت) هغه ته عذاب ورکول کېږي، عايشې رضي الله عنها پوښتنه ئني وکړه چي آيا خداى پاک داسي نه وايي: فسوف يحاسب حسابًا يسيرًا؟ قال ذالک العرض لا نفس عرض د بنده د عملو دى پر ده (يعني فلانى کار دي کړى

دى بنده وايي هو) وهكذا الى يقره بذنوبه، خداى پاک ورته ووايي ځه ما بخښلى
يې عمل نامه په راسته لاس ورکړي، لکن من نوقش له د چا سره چي مناقشه وسوه
په حساب کي هغه هلاکيږي، مثلاً فلانى بد کار دي کړى دى بنده ورته ووايي هو
خداى پاک ورته ووايي ولي دي کاوه وهكذا... سعدي شيرازيؒ وايي:

برادر زكار بدان شرم دار ..... كه در روئ نيكان شوى شرمسار
بجائ كه دهشت خورد انبياء ..... تو عذر گناه را چه دارى بيا

وَّيَنْقَلِبُ اِلٰٓى اَهْلِهٖ مَسْرُوْرًا ۝۹

او را رهي سي له ځايه څخه د حساب يسير و اهل ته خپل اى الى عشرته
المؤمنين ورفقائه في طريق السعادة والكرامة خوشحاله سي په خپل حال سره چي
له اهل نجات څخه وګرځېدى قائلاً هاؤم اقرؤا كتابيه.

وَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ وَرَآءَ ظَهْرِهٖ ۝۱۰ فَسَوْفَ يَدْعُوْا ثُبُوْرًا ۝۱۱ وَّيَصْلٰى سَعِيْرًا ۝۱۲

او هغه څوک چي عملنامه يې تر شا په لاس ورکړه سي، اخرج البيهقي عن
مجاهدؒ في هذه الآية يجعل كتابه وراء ظهره فيأخذ به الكتاب وقال ابن السابت
وپيچي چپه لاس دده تر ځيګر يې وباسي وشاته او کتاب يې راواخلي.

پوه سه: چي ثبور و هلاک ته وايي يعني تمنّٰى د هلاک وکړي و يقول وا ثبوراه
ندا و هلاک ته يعني چېري يې راسه ما هلاک کړه، د عربو دا عادت دى چي په حال
کي د ډېري سختۍ وايي: ياويلتي، يا وايي: يا ثبوراه يا هلكتاه الى غير ذالک.

پوښتنه: په سورة الحاقة کي ورآء ظهره نه دى ذکر سوى صرف دا ذکر سوي دي
بل اكتفى بشماله يعني و اما من اعطى كتابه بشماله؟

ځواب: هورې مراد دا دى يؤتي كتابه بشماله حال كونه خلف الظهر.
(ويصلى سعيرًا) داخل به سي دوږخ ته يعني بايدي خزنة النار.

اِنَّهٗ كَانَ فِيْٓ اَهْلِهٖ مَسْرُوْرًا ۝۱۳ اِنَّهٗ ظَنَّ اَنْ لَّنْ يَّحُوْرَ ۝۱۴ بَلٰٓى اِنَّ رَبَّهٗ
كَانَ بِهٖ بَصِيْرًا ۝۱۵

په تحقيق دى ؤ په خپل اهل کي يعني په دنيا کي خوشحاله ؤ بالمال والجاه
غافلاً عن الآخرة والحساب، دا جمله علت ده لقوله تعالى: ويصلى سعيرًا.

(انه ظن ان لن يحور) رجوع به خداى ته ونه كړي لپاره د حساب او جزاء تكذيبًا بالبعث (دا تعليل دى د سرورًا) ولي نه په تحقيق خداى دده په ده سره خبر ؤ، دا علت دى د اثبات د رجوع و خداى ته اى ليجورن و ليعذبن لان الله بصير بما عمل فلا يهمله بل ينقم منه.

فَلَآ أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ ﴿١٦﴾ وَالَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴿١٨﴾

نو قسم دى په شفق سره (بعض مفسرين وايي چي لا زائد دى اى فاقسم، او بعض مفسرين وايي چي فلا نفي د كلام سابق دى چي الن يحور اقسم زما دي قسم وي، نو پر لا وقفه خفيفه دي كوي، بعض مفسرين وايي چي كلام پر خپل ظاهر دى يعني دا خبره بې قسمه ضروري ده قسم ته ضرورت نسته، له شفق څخه مراد شفق بيضاء دى وروسته تر حمراء د لمر لوېدو وروسته) (و الليل وما وسق) او زما دي قسم وي په شپه او په هغو شيانو چي شپه يې جمع كوي بعد ما كان منشرًا بالنهار من الدواب وغير ذالک، او په سپوږمۍ سره هغه وخت چي جمع سي نور دد ې چي ليالي بيض يې بولي چي ګرده شپه سپوږمۍ ولاړه وي (۱۳-۱۴-۱۵)

لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴿١٩﴾

پوه سه: چي د لتركبن تاء په دې آيت كي ابن كثير، حمزه او كسائي بفتح التاء وايي، نو يا به صيغه د مخاطب واحد مذكر وي خطابًا للنبي ﷺ، قال مجاهد والشعبي رح يعني لتركبن يا محمد سماء بعد سماء ففي هذه الآية بشارة للنبي ﷺ بالمعراج، والاحاديث الواردة في صفت المعراج وقصته قد مر ذكرها في سورة الاسرى (يعني سبحان الذي اسرى بعده الخ) ويجوز ان يكون المراد انه ؑ تتبع رتبة بعد رتبة في القرب والرفعة حتى جبرئيل تر سدرة المنتهٰى پوري ورسره ؤ په سدرة المنتهٰى كي ځني پاته سو، سعدي شېرازي رح وايي:

چنان گرم درتيه قربت بماند ..... كه در سدره جبرئيل ازو باز ماند
بدو گفت سالار بيت الحرام ..... كه حامل وحى بر تر خرام
گفتا فراتر مجالم نماند ..... اگر يک سر موئ بر تر پرم
فروغ تجلى بسوزد پرم

ويجوز انيكون المراد يقعد درجة بعد درجة في القرب الى الله والرفعة ويجوز على صيغة الواحد المؤنث والضمير حينئذ راجع الى السماء اى لتركبن السماء حالاً بعد حال، هذا كله على انيكون الباء مفتوحة، على صيغة جمع المخاطبين فالمعنى لتركبن ايها الناس حالاً بعد حال وامرًا بعد امر في مواقف القيامة، وقال مقاتل رحمه الله يعني الموت ثم الحيوة وقال عطاء رحمه الله حالاً بعد حال في الدنيا فقيرًا مرة وغنيًا مرة اخرى، وقال عكرمه رحمه الله حال بعد حال وضيع لم بشئ ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وقال مالک بن دينار رحمه الله عن ابن عباس رضي الله عنه يعني الشدائد والاهوال والموت ثم البعث ثم العرض وقيل غير ذالک.

درويش وايي: چي دا ټوله احتمالات عقليه دي او ټوله خو مراد نه دي، ولي عموم د مشترک باطل دی فالعلم عند الله.

فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْاٰنُ لَا يَسْجُدُوْنَ ﴿٢١﴾ السجدة

استفهام دی للانكار والتعجيب دا جمله مرتبط ده بقوله لتركبن طبقًا عن طبق يعني انقلاب د دوی له يوه حال څخه و بل حال ته دليل دی چي محول الاحوال سته (لايؤمنون) حال دی له ضمير مجرور څخه د لهم، والعامل فيه معنی د فعل چي له مقام څخه فهميږي ای ما يعملون، (واذا قرئ عليهم القرآن) او څه وخت چي دوی ته وويل سي قرآن دوی سجده نه كوي كلمه د اذا متعلق ده فلا يسجدون پوري، په نيز د ابو حنيفه رحمه الله دا آيت سجده تلاوت دی، والجملة الفعلية معطوفة على لايؤمنون.

فائده: دا آيت خو ظاهرًا دلالت كوي پر وجوب د سجدې فانه تعالى ذم من سمع القرآن ولم يسجد، نو يا به له سجود څخه مراد نفس خضوع وي مجازًا وهو الظاهر لاطلاق القرآن على كل آية وان لم يكن آية السجدة سره ددې په سماع سره د نفس قرآن سجده تلاوت نه لازميږي اجماعًا، واما انيكون المراد بالسجود سجد التلاوة دی واللام في القرآن للعهد والمراد آية السجدة فحينئذ يكون دليلاً لابى حنيفة رحمه الله بوجوب سجدة التلاوة او سره ددې چي متعين آية د سجدة التلاوة سجده تلاوت يې فرض دی للشک في تأويل هذه كما مر بل بدليل ظني لكه خبر واحد يفيد الوجوب واختج ابو حنيفة وصاحبيه رحمهم الله بحديث ابى هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ اذا قرء ابن آدم آية السجدة فجسد اعتزل الشيطان يبكى ويقول تأويله امر ابن آدم

بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود (يعني لآدم) فلم اسجد فله النار، رواه مسلم، وجه الاحتجاج ان الحكم (وهو الله تعالى) اذا سمع من غير الحكيم (وهو الشيطان) اذا سمع كلامًا ولم ينكره.

درويش وايي: چي مسائل او اختلافات د سجود التلاوة په کتابو کي د فقه مطالعه کړه.

بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُكَذِّبُوْنَ ۝٢٢ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعُوْنَ ۝٢٣

بلکې هغه کسان کافران دي تکذيب د قرآن کوي، او خدای ښه پوهېږي په هغه چي دوی يې په زړونو کي ساتي.

پوه سه: چي کلمه د بل د اضراب لپاره ده يعني نه يې د عدم سجود عند سماع القرآن کوي هغه تکذيب د ټوله قرآن کوي، او خدای عزوجل خبر دی بما يوعون ای يجمعون من الاشراک والعداوة للنبي ﷺ او جمله حال ده له فاعل څخه د يکذبون.

فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝٢٤

نو زېری ورکړه په دردناک عذاب سره، کلمه د فاء لپاره د سببيت ده او اطلاق د بشارت تهکم بهم واستهزاء بهم چي په ځای کي د انذرهم بشرهم ووايه.

اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ ۝٢٥

مګر نه هغه کسان چي ايمان راوړی دی دوی، نو استثناء ده يا استثناء منقطع ده په معنی د لکن، فالمعنى الذين آمنوا غير مبشرين بالعذاب بلکې دوی لره اجر او ثواب دی غير ممنون يا معنی دا چي غير مقطوع چي ثواب د جنت دی چي قطع کېږي نه، يا معنی چي پر دوی منت او احسان نه اچول کېږي، يا معنی دا چي غير منقوص کم کېږي هم نه.

درويش وايي: چي الحمد لله والصلوة على نبيه وعلى آله وصحبه اجمعين تفسير د سورة الانشقاق قبيل آذان الظهر پر يوه بجه د ذی القعدة الحرام (۲۰) (۱۴۳۳) تاريخ پای ته ورسېدی، وروسته تفسير د سورة البروج شروع کېږي ان شاء الله العزيز العليم، اللهم وفقني لتفسيره بالخير والعافية والصحة والسلامة، آمين.

سُوْرَةُ الْبُرُوْجِ مَكِّيَّةٌ وَّهِيَ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اثْنَتَانِ وَعِشْرُوْنَ اٰيَةً

وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْبُرُوْجِ ۝۱ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُوْدِ ۝۲ وَشَاهِدٍ وَّمَشْهُوْدٍ ۝۳

زما دي قسم وي په آسمان سره چي هغه خاوند د بروج دی، برج په لغت کي ظهور ته وايي وروسته يې حسن يعني قلعه ته نقل کړی لظهورها کما يقال تبرجت المرئة ای ظهرت.

پوه سه: چي ظاهر د قرآن خو دا دی چي په آسمان کي قصور يعني خوني سته چي هغو ته بروج وايي، د پخوانيو خوانينو پر خپل قلعو پر څلور کونجه د هغې کلا به يې يو يو لوړ منار جوړ کړی ؤ چي هغه ته به دوی بروج وايه، قال عطية العوفي چي بروج هغه کلاؤ ته وايي چي په هغو کي پهره داران وي، ويدل الحديث المروي في بخاري و مسلم في ليلة المعراج ثم رفع لي البيت (يعني في السماء السابعة) دارًا بحذاء الكعبة، او وهب بن منبهؒ وايي ان لله في السماء السابعة دارًا يقال لها البيضاء يجتمع فيه ارواح المؤمنين الى يوم القيامة.

فائده: بعض مفسرين وايي چي مراد له بروج څخه بروج مصطلحه د اهل هيئت دي يعني الحمل والثور والميزان وغيرها، مظهريؒ وايي وهذا ليس بشيئ بلکې معامله د بروج د اهل هيئت يې و کفر ته متجر کړې ده، او روح البيان په دې باره کي لوی تحقيق په اوراقو کړی دی، او داغه رنګه روح المعاني هم چي د هغو ټولو رانقل کول به سر درد وګرځي د متعلمينو لپاره د تفسير ايوبي، نو ښه به دا وي چي د بروج څخه مراد هغه دي چي ظاهر د قرآن کريم دلالت پر کوي ای القصور والبيوت، او که څوک غواړي چي د دې بروج دي غايت تحقيق وکړه سي، نو روح البيان ته دي رجوع وکړي چي په اوراقو تفصيل يې کړی دی، داغه رنګه روح المعاني او مظهري دي مطالعه کړي، فقير د تفسير ايوبي متعلمان په دې جنجال نه اخته کوم والعلم عند الله.

(واليوم الموعود) عطف دی پر والسماء، يعني هغه وخت چي وعده يې کړه سوې ده يعني يوم القيامة (وشاهد) ای يوم الجمعة او يا جنس شاهد چي په حق سره ورکوي نو اشهد ان لا اله الا هو وغير ذالک (ومشهود) ای يوم عرفة او جنس يا شهد شاهد صدق.

فائده: ورځ د جمعې يې ولي شاهد وبلل ولي چي خلک پر خپلو کورو ناست وي ورځ د جمعې پر راسي، او ورځ د عرفات يې مشهود وبلل ولي چي عرفات پر خپل ځای وي خلک ورځي.

فائده: اقسم الله بهذه الامور لتعظيمها، روى احمد والترمذي عن ابى هريرةؓ قال رسول اللهﷺ اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم عرفة ده والشاهد يوم الجمعة، او په ورځ د جمعې ساعة (تنكير لپاره د تقليل دی) لا يوافقها عبد مؤمن يدعوا الله فيها بخير الا استجاب له ولا يستعيذ من شر الا اعاذه الله منه.

فائده: دا ساعت هغه وخت دی چي امام په منځ کي د دوو خطبو کښېني ولا شک في قلته، وقيل بعد صلوة العصر الى غروب الشمس ولاشک في طوله في الجملة، والله تعالى اعلم الا ان يقال ان المراد اخير وقت العصر، سعدي شيرازيؒ وايي:

در دنيا که بگذشت عمـر عـزيز ..... بخواهد گذشت اين دمی چند نيز
گذشت آنچه در ناصوابی گذشت ..... در اين نيز هـم در نيابی گذشت

درويش وايي: الاظهر دا ده چي مقسم به جنس شاهد دی يشهد بالحق وجنس الحق المشهود به، قال الله تعالى: شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولو العلم فالشاهد هو الله والملائكة او كرام كاتبين والانبياء ومحمدﷺ والمؤمنون خصوصًا امة محمدﷺ و اولو العلم منهم ومن يشهد بالحق الخصومات واقامة الحدود والمشهود به هو كلمة التوحيد وصدق الانبياء وتبليغهم واعمال بني آدم وكل حق اشهد به شاهد صدق وعدل.

قُتِلَ اَصْحٰبُ الْاُخْدُوْدِ ۝٤ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُوْدِ ۝٥

(قتل) مظهري وايي جواب د قسم قيل هو قتل دی لکن دی وايي چي دا ضعيف دی لشذوذ جواب بدون لام التاكيد، بلکې جواب د قسم محذوف دی يعني اقسم ان كفار مكة ملعونون، او روح البيان وايي چي جواب قتل دی محذوف لام التاكيد، او روح المعاني وايي جواب د قسم لطول الكلام والاصل لقتل آه، وقيل على حذف اللام وقد والتقدير لقد قتل اى لعن اصحاب الاخدود آه جمله دعائيه، او هغه توجيه چي بعض مفسرينو کړې ده چي دا جمله دعائيه نه ده بلکې جمله خبريه ده يعني قتل اصحاب الاخدود اى هلكوا فلا حاجة الى توجيه عدم ايراد لام التاكيد.

درويش وايي: چي دا خبره خلاف الظاهر والظاهر انها دعائية.

الخد في الارض لكه والـه پـه مځكه كي طول يې څلوېښت ګزه ؤ عـرض يې دوولس ګزه ؤ او عمق يې تخمينًا پنځه ګزه ؤ، له صهيب رضي الله عنه څخه روايت دی چي په يمن كي يو بادشاه ؤ فيمن قبلكم، نو ده يو ساحر درلود چي ساحر سپين ږيری او كلان ساله سو نو باچا ته يې وويل چي زه خو سپين ږيری سالخورده سوم، نو تـه يو غلام (يعني ځوان) ماتـه را واستوه چي زه سحر ورزده كړم، نو باچا يو ځوان ور واستاوه پـه لار، دا ځوان چي بـه ساحر تـه تلی نو پـه لار كي يو راهب ؤ (يعني د نصاری بزرګ سړی) غلام چي پر راهب تېرېدی دده خبري بـه يې واورېدې پـه زړه كي به يې خوند وركړی نو بـه يو ګړی ورسره كښېنستی، نو ساحر تـه چي بـه ورغلی نو هغه بـه وواهه چي ولي دومره ناوخته راغلې، او څه وخت چي بـه لـه ساحر را رهي سو بيا بـه يو ګړی د راهب سره كښېنستی او دده خبري بـه يې واورېدې، نو كـور تـه چي بـه راغلی د كور انسانو او قريبانو بـه هم وواهه چي ولي دومره ناوخته راغلې، فشكى ذالک الى الراهب فقال راهب اذا خشيت الساحر فقل حبسني اهلي، يعني چي ساهر د ځنډ پوښتنه در څخه وكړي ورتـه ووايـه چي زه مور او پلار وځنډولم، واذا خشيت اهلک فقل حبسني الساحر، زه نن ساحر وځنډولم، نو دې ځوان پـه دې حيلو د ساحر او د قريبانو لـه ضرب او كوب څخه ځان خلاصاوه، يـوه ورځ چي دی كور تـه راتلی پـه لاره كي يوه دابة عظيمة وه مثلاً لوی آپي مـار ؤ يا بل ورتـه شی ؤ چي د خلګو د آمد و رفت لاره يې بنده كړې وه، نو ده لـه ځان سره دا وويـل چي زه بـه نن د ساحر او د راهب امتحان وكړم چي راهب افضل دی كـه ساحر، فاخذ حجرًا (يعني ملئ الكف) بيا يې پـه آلـه كي د ډبري وغورځول چي پـه پښتو يې مچلوغزه بولي، او د ځان سره يې داسي وويـل چي خدايـه كـه حال د راهب افضل وي پـه نېز ستا نو فاقتل هذه الدابة چي د خلګو د آمد و رفت لار بيلـه سي فرماها فقتلها، نو لار د خلګو خلاصه سوه، فاتى الراهب فاخبره بالواقعة المذكورة نو راهب ورتـه وويل يا بني اذ بلغ امرک ماترى لكن تـه بـه د دوو امتحانو سره مخامخ سې لكن ما چا تـه مه ورښيه يعني زما معلومات چاتـه مه وركوه، نو غـلام كښېنستی مورزاده ړنديان بـه ورتـه راتلـه او پس خلګ بـه ورتـه راتلـه او نور مريضان نو خدای بـه دده پـه

دعاء ښه کوله فسمع جليس الملک بذالک چي په سترګو ړوند سوی ؤ فاتاه مع هدی کثيرة وقال هذا لک ان شفيتني فقال لا اشفی احدًا انما يشفی الله فان آمنت بالله دعوت الله ان يشفيک الله فآمن بالله ودعی الله الغلام فشفاه، فاتی الملک فجلس اليه کما کان فقال الملک من رد عليک بصرک؟ قال ربي فقال الملک ولک رب غيري فقال ربي وربک الله، ملک ورته په درد سو ضرب او کوب يې شروع کړی حتی دل علی الغلام فجيئ بالغلام فقال الملک يا بني قد بلغ من سحرک ما تبرئ به الاکمه والابرص وتفعل کذا و کذا، فقال الغلام لا اشفی احدًا انما يشفی الله فلم يزل يعذبه حتی دل علی الراهب راهب يې وروښوی، نو يې راهب راوستی راهب ته يې وويل ارجع عن دينک فلم يرجع نو يې آره راوړه پر مابين د سر يې ورکښېښول چي راهب دوه ځايه سو، بيا يې غلام راوستی او ورته وه يې ويل چي ارجع عن دينک فابی هغه منع وکړه، نو يې د نفرو په لاس ورکړی چي د جګ غره سر ته يې پورته کړئ له هغه ځايه يې راپوري وهئ چي ټوټه ټوټه سي، فقال الغلام اکفناهم بما شئت (ما خلاص کړئ له دوی څخه بما شئت چي ستا خوښه وي) يو وار غر په زلزله سو دوی يعني د ملک نفر ټول له د غره څخه راولوېدل او غلام سالم راغلی ملک ته فقال الملک ما فعل اصحابک (يعني چي درسره کړي مي وه) فقال الغلام زه زما خدای له دوی څخه خلاص کړم، بيا ملک نور نفر راغوښتل چي غلام بوزي په يوه کوچنۍ کښتۍ کي يې کښېنوي چي په عربي يې قرقور بولي د درياب منځ ته يې بوزي، نو که يې رجوع له دين څخه وکړه خو بيرته يې راولئ او که يې رجوع ونه کړه په درياب کي يې وغورځوئ، فقال الغلام اللهم اکفناهم بما شئت، نو کښتۍ چپه سوه دوی ټول په کښي ډوب سوه يعني اصحاب الملک او غلام سالم راووتی نو ملک ورته وويل ما فعل اصحابک يعني چي ما ته په لاس ورکړې، غلام ورته وويل چي زه زما خدای خلاص ځني خلاص کړم دوی غرق سوه، نو غلام ملک ته وويل چي ته ما نسې وژلای مګر په دې توګه مي وژلای سې چي زه درته وايم قال الملک و ما هو هغه څه شی دی؟ غلام ورته وويل چي ستا رعايت ټول له سره را جمع کړه او زما د بغل ځولۍ څخه غشی راواخله او په لندۍ کي يې کښېږده، وقل بسم الله ورب الغلام

نو ما په وووله، که دا کار وکړې نو ما به مړ کړې ملک هم دغسې وکړه يعني خلګ
يې ټوله سره را ټول کړه په يو خلاص ميدان کې يې دی په دار کړی غشی يې په
لندۍ کې کښېښنو او داسې يې وويل: بسم الله ورب الغلام ثم رماه فوقع السهم
في صدغه فمات، فقال الناس كلهم آمنا برب الغلام، درې واره خلګ ملک ته
راغله چې دې مجمعې خو ټولو ايمان راوړی برب الغلام هغه ستا کوشش ناکامه
سو چې ته ځنې بېرېدلې حتی چې خلګ ايمان را نه وړې هغو خو ايمان راوړی، نو
ملک اخدود وکيندل او اوريې په بل کړی يو بت (صنم) يې د اخدود النار دمخه
کښېښنو چې که چا دې بت ته سجده ونه کړه او د دين څخه بېزاره نه سو، نو په دغه
اور يعني اخدود کې به غورځول کېږي، نو دا کار شروع سو حتی چې يوه ښځه
مؤمنه چې يو کوچنی يې په غېږ کې ؤ دې يو څه درنګ وکړی له اور څخه يعني
چې د ملک خبره ومني که نه، نو هغه ددې د غېږې کوچني ورته وويل: يا اماه
اصبري فانک علی الحق، رواه مسلم في صحيحه.

(ذات الوقود) صفت النار وصفت النار به لکثرة التهابة، قال الربيع بن انس رحمه الله
نجى الله تعالى الذين القوا فيه بقبض ارواحهم من قبل ان تمسهم النار وخرجت
النار الى من على شقير الا من الاكفاء فاجر قتيرة.

إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ۝٦ وَّهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ۝٧

هغه وخت چې دوی به ناست وه پر کنارو د اخدود (قال مجاهد رحمه الله كانوا قعوداً
على الكراسي يعني پر کرسيو باندې) او دوی پر هغو کارو چې د مؤمنانو سره يې
کاوه ای الاحراق بالنار حاضر وه ای لم يکن هذا الفعل على غفلة منهم، او يا
يشهد عند الملک بعضهم لبعض عند الملک چې فلاني هيڅ تقصير نه دی کړی
فما امره به، وهذا معنى قوله تعالى (شهود) او يا معنی د شهود دا ده حضور لم
يکن هذا التعذيب على غفلة منهم، يا معنی د شهود دا ده يشهدون على انفسهم
يوم القيامة حين يشهد عليهم السنتهم وارجلهم وايديهم بما كانوا يعملون.

وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝٨

(وما نقموا) ای ما انكروا كره الكفار (منهم) ای من المؤمنين (الا ان
يؤمنوا) ای لايمانهم فعلى هذا هو مفعول له او صيغه د مضارع يعني يؤمنوا په

معنی د ماضی ده بقرینة وما نقموا چي ماضي ده ای لان آمنوا (بالله) یعني دوی خدای نه پېژندی لفرط جهنم وشقاوتهم نو ایمان بالله منکر ګڼی موجبًا د عذاب د مناتو یې بولی (العزیز) چي هغه غالب دی في ملکه علی کل شیئ فینبغي ان یخشی عذابه (الحمید) چي محمود دی منعم دی فینبغي ان یرجی ثوابه.

الَّذِیْ لَهٗ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیْدٌ ؕ ۹

هغه ذات چي ده لره بادشاهي ده د آسمانو او د مځکي یعني وما فیهن لا اله غیره، دا جمله تقریر دی د دې چي خوف او رجا په خدای حصر ده خدای عزوجل چي ځان موصوف په دغو صفاتو سره کړی للدلالة علی کون المؤمنین محقین پر حق، ولي چي خدای عزوجل په حقه سره پېژني یعني لآ اله الا الله حق داره د ثواب دی او کفار ظالمان دي فیما فعلوا بالمؤمنین نو دوی مستحق د لعن او عذاب دي، او خدای حاضر او ناظر دی پر هر شي یجازي علی حسب ما عمل العباد من خیر او شر.

اِنَّ الَّذِیْنَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ

په تحقیق هر څوک چي عذاب ورکوي و مؤمنینو او مؤمناتو ته.

پوهه: چي دا موصول عام دی اصحاب الاخدود وغیرهم دواړو ته شامل دی یعني مؤمنان چي اخدود ته اچول سوي وي او غیرهم.

فائده: داسي مکائله چي پېښه سي مؤمن که اظهار د کلمة الکفر وکړي قلبه مطمئن بالایمان نو ورته رخصت دی کما في قصة عمار بن یاسر، وما جاء في الحدیث ان اصحاب مسیلمة الکذاب چي په ژوند کي د علیه الصلوة والسلام یې دعوه د نبوت کړې وه، دوه کسان د مؤمنانو یعني من اصحاب رسول الله ﷺ یې نیولي وه یوه ته یې ویلي وه چي ته شاهدي ورکړه چي زه نبي یم هغه ورته ویلي وه هو نو هغه پرېښو، او هغه بل ته یې وویل چي ته شاهدي ورکړه چي زه نبي الله یم هغه ورته وویل ته مسیلمة الکذاب یې هغه قتل کړی، نو علیه الصلوة والسلام وویل چي هغه یوه چي شاهدي د مسیلمة الکذاب د نبوت یې وکړه هغه اخذ بالرخصة وکړی، او هغه بل چي انکار یې ورته وکړی هغه اخذ بالعزیمة وکړی یعني صبر پر قتل عزیمة ثواب یې د شهید في سبیل الله دی لکن هلته اقرار روا

دی چي د قتل يا د قطع العضو په پرې کېدو سره، او په نفس ضرب و کوب يا د بند
په صورت کي نه دی روا اظهار د کفر.

ثُمَّ لَمۡ يَتُوۡبُوۡا فَلَهُمۡ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمۡ عَذَابُ الۡحَرِيۡقِ ۝١٠

بیا توبه و نه کاږي له دغه معصیت څخه نو هغه لره دی عذاب د دوږخ ای في
القيامة يعني دوی مستحق د عذاب دي ابدًا که کافر ؤ او که مؤمن داسي کار
وکړي نو هغه و مشیت ته د خدای عزوجل پرېږدو ان شاء غفرله وان شاء عذبه
عذابًا موقتًا لا ابدًا، ويحتمل ان المراد بالموصول الكفار دي فقط لان الكلام في
اصحاب الاخدود هم كفار كمامر في القصة.

پوه سه: چي حريق په معنی د محرق دی لکه اليم په معنی د مؤلم، دا جمله يا
تاکيد د ماقبل جملې ده يا مراد څني عذاب حريق دی په دنيا کي لان الغالب ان من
حفر بيرًا لاخيه وقع فيه، وقد مر فيما سبق انه قد خرجت النار من الاخدود وقد
حرق من كانوا على شفير الاخدود من الكفار فاحرقهم.

اِنَّ الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمۡ جَنّٰتٌ تَجۡرِىۡ مِنۡ تَحۡتِهَا الۡاَنۡهٰرُ ؕ

په تحقيق هغه کسان چي ايمان يې راوړی او صالح عملونه يې کړي وي د هغو
لپاره جنتونه دي چي بهېږي به لاندي تر هغو (ای من تحت اشجار الجنة) ويالې د
شيدو، اوبو، عسلو او د شرابو چي هيڅ د سر درد او غلول به نه وي پکښي كما في
شراب الدنيا.

ذٰلِكَ الۡفَوۡزُ الۡكَبِيۡرُ ۝١١ اِنَّ بَطۡشَ رَبِّكَ لَشَدِيۡدٌ ۝١٢

(ذالک الفوز الكبير) ای بالنسبة الى الدنيا وفيها (ان بطش ربک) ای اخذ
ربک بالعذاب (لشديد) يعني په سختی سره وي لا يمكن مدافعته، دا جمله
متصل ده په هغه جمله پوري ان الذين فتنوا المؤمنين كانها تعليل لها، وجملة ان
الذين معترضة بينها لپاره د ذکر د جزاء د مؤمنانو وروسته تر جزاء د کافرانو كما
هو عادة في القرآن العزيز.

إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾ وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ﴿١٤﴾ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٦﴾

په تحقيق هغه (اى الله) پيدا كوي خلگ اول وار او بيرته يې گرځوي په آخرت كي للجزاء، او يا معنى دا ده يبدء البطش الكفار في الدنيا ثم يعيده عليهم في الآخرة لانه لآ اله غيره حتى يمكنه دفع بطشه (وهو الغفور) لذنوب المؤمنين (الودود) المحب لمن اطاعه والمحبوب اليهم (ذو العرش) خالق العرش ومالكه القاهر على كل شيئ (المجيد) بالرفع لانه خبر بعد خبر دى لهو ومجده تعالى كونه عظيمًا في ذاته وصفاته واجبًا وجوده تامت قدرته وحكمته (فعال لمايريد) لايمنعه شيئ مما اراد، خبر بعد الخبر دى د هو و جملة هو يبدء ويعيد الخ مادحة لله تعالى يوضح يا يفعل بالمؤمنين من المغفرة و الودة و للكارهين بانواع التعذيب.

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾

(هل) استفهام دى لپاره د تقرير يعني قد اتاک قصه د جنود (جمع د جند ده په معنى د لښكر چي دوى را جمع سوي وه پر انبياء عليهم السلام (فرعون) بحذف المضاف اى جند فرعون (وثمود) چي امثال د جنود د فرعون دى اهلكوا بالغرق اى جنود فرعون او يا بصيحة لجبرئيل عليهم كجنود ثمود او نحو ذالک ثم ادخلوا نارًا.

درويش وايي: چي ددې قصو د نقل فائده دا ده چي عليه الصلوة والسلام ته تعليم د صبر كوي او ببروي قوم دده چي قريش د مكې دي چي پر تاسي به هم ورته حالات راسي لاشتراكهم في الكفر والانكار على الانبياء عليهم السلام.

بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ مِن وَرَائِهِم مُّحِيطٌ ﴿٢٠﴾

بلكي هغه كسان چي كفريې اختيار كړى دى من قومک اول بنزول العذاب من الجنود الماضية والامم السابقة لانهم سمعوا قصه د سابقينو امتو او د عذاب د هغو او آثار د خراب او د هلاک د هغو ومع ذالک (هم في تكذيب) په تكذيب كي تنوين لپاره د تعظيم دى اى في تكذيب عظيم للقرآن چي اشد دى تر تكذيب د امم ماضيه لان القرآن معجز، آية كريمه: وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا الآية، كريمه: ولا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرًا، دون الكتب الماضية (والله من ورآئهم

محيط) احاطه ذاتيه بلا كيف (يعني احاطه له متشابهاتو څخه ده)

بَلْ هُوَ قُرْاٰنٌ مَّجِيْدٌ ﴿۲۱﴾ فِيْ لَوْحٍ مَّحْفُوْظٍ ﴿۲۲﴾

اى شريف عظيم عالي المرتبة في الكتب السابقة معجزة لفظه ومعناه (في لوح) اخرج الطبراني عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قال ان الله خلق لوحًا محفوظًا مخلوقًا من درة بيضآء وصفاتها، ورقي يې د سورو ياقوتو دي وكله نور وكتابته نور لله تعالى في كل يوم ثلاث مأة وستون (۳۶۰) كتبه ده يخلق ويرزق ويحي ويميت ويعز ويذل ويفعل مايشآء، قال البغوي بسنده انه في صدر اللوح لآ اله وحده دينه الاسلام محمدًا عبده ورسوله فمن آمن بالله عزوجل وصدق بوعده واتبع رسله ادخله الجنة واللوح لوح طوله مابين السماء والارض وعرضه مابين المشرق والمغرب وحافتاه الدر والياقوت ودفتاه (وقايه يې) ياقوة حمرآء وقلمه نور وكتابته نور وكل شيئ فيه سطور هذا ما نقل المظهري، وقال مقاتل اللوح المحفوظ عن يمين العرش (د سړي خيال دا سي چي مقاتل ورختلى دى او ليدلى يې دى، ولي چي چاته يې حواله ونه کړه)

درويش وايي: چي روح المعاني بعينه دغه حديث روا ړى دى په اول كي يې ويلي دي والعهدة على الراوي، روح المعاني زياته کړې ده ونحن نؤمن به ولا يلزمنا البحث عن ماهيته وكيفية كتابته ونحو ذالك.

(محفوظ) صفت دى د لوح اى محفوظ من الشياطين ومن الزيادة والنقصان ولهذا سمى باللوح المحفوظ ومنه ينقل كل كتاب من الكتب المنزلة.

درويش وايي: چي په توفيق د رب جل سلطانه وقدرته التامة تفسير د سورة البروج په وخت كي د ثابنت د ورځي د يكشنبې (۲۰) د ذى القعدة الحرام (۱۴۳۳) پاى ته ورسېدى، و ما توفيقي الا بالله العلي العظيم، والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين.

الٰهى عبدك العاصي اتاكا ..... مقر بالذنوب وقد دعاكا
فان ترحم فانت للذاك اهل ..... وان تطرف فمن يرحم سواكا

سُوْرَةُ الطّارِقِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هِيَ سَبْعَ عَشْرَةَ اٰيَةً

قال الكلبي اتى ابو طالب عم النبي ﷺ او عليه الصلوة والسلام ته يې ډوډۍ او شيدې راوړې فبينما جالس يأكل اذ انقض بخم فامتلاء بيته نورًا، ابو طالب وبېرېدی عليه الصلوة والسلام ته يې وويل ما هذا؟ عليه الصلوة والسلام ورته وويل: هذا بخم رمى به وهو آية من آيات الله فعجب ابو طالب فانزل الله والسماء والطارق آه، او روح المعاني وايي سورة الطارق مكية بلا خلاف وهي سبع عشر آية وفي التيسير ست عشرة آية.

وَالسَّمَآءِ وَالطَّارِقِ ① وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا الطَّارِقُ ② النَّجْمُ الثَّاقِبُ ③

زما دي قسم وي په آسمان او په طارق.

پوهه: چي طارق په اصل كي اسم فاعل دى من باب طرق طروقًا و طرق اذا جاء ليلاً، قال الماوردي اصل الطرق الدق (ټكول) ومن ثم سمى المطرقة (يعني سندان) لانه يدق به الحديد، وسمى به الطريق طريقًا لانه يطرق لانه يضرب بالرجل (په پښتو) وسمى طارق الليل طارقًا لاحتياجه الى طرق الباب لاحتياجه الى طرق الباب غالبًا (و ټكولو ته د دروازې په غالب كي) ولي چي دروازې ترلي وي د شپې له خوا، ثم اتسع فيه في كل ما ظهر بالليل كائنًا ماكان (هر شى چي وي) والمراد ههنا الكوكب البادي بالليل، وما قال الراغب عبر عن النجم البادي بالليل لاجنفتا من ظهوره المظلمة، قالت هند بنت عتبة يوم احد: نحن نبات الطارق اى ابونا كالنجم علوًا و شرفًا.

(وما ادراک ما الطارق) ته څه شي خبر كړې چي طارق څه شى دى، هغه ستورى دى روښانه (ثاقب: الثقوب سوراخ كردن) چي سورى كوي په ضياء سره ظلمات د شپې، وحاصل المعنى النجم المضئ في الليل بالغاية، يعني ستاره روشن و رخشنده وفردوان چون شعله آتش لانه يثقب باضائه ما يقع عليه او الافلاک.

پوهه: چي مراد جنس النجوم او جنس الشعب دى التي يرجم بها او للعهد فالمراد به الثريا (پېرونى) كذا قال ابن زيد وتسمية العرب النجم وقيل الزحل.

إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٤﴾

پوهسه: چي دا جمله ده او کلمه د ان نافيه ده او لما په معنی د الا دی يعني نسته هيڅ نفس مګر پر ده حافظ (ساتونکی) سته من النفوس الطيبة والخبيثة وهو الله تعالی، آية کريمه: وکان الله علی کل شيئ رقيبًا.

درويش وايي: چي په مناسبت ددې آيت دوو صحيح حکايتونو ته غوږ ونسئ

(۱) امير المؤمنين عمر رضي الله عنه يوه ورځ د يو پسه د رانيولو لپاره له مدينې څخه د باندي ووتی يوه لويه رمه د پسو يې وليدل، نو شپانه ته يې وويل چي يو پسه راباندي خرڅ کړه، شپانه ورته وويل چي پسونه زما نه دي زما د بادار دي زه مريی يم، عمر رضي الله عنه ورته وويل (يعني امتحانًا) چي يو را باندي خرڅ کړه که دي بادار پوښتنه در څخه وکړه چي هغه فلانی پسه چېري دی ورته ووايه چي هغه لېوه راڅخه يووړی، شپانه ورته وويل: فاين الله؟ خدای به چېري وي، نو دې خبري د شپانه چي متضمن معنی لره د مراقبت وه عمر رض ته يې ډېر خوند ورکړی، نو د بادار د نامه پوښتنه يې څني وکړه شپانه نوم وروښوی، عمر رض د مريي مالک ته ورغلی چي ستا د پسو رمه سره د مريي په هر څو چي خرڅوې راباندي خرڅ يې کړه، خو خير د مجموع سودا يې ورسره وکړه، نو شپانه يې راوغوښتی چي ته پر ما حر او آزاد يې او ټوله رمه د پسو ما تاته بخښلې ده او يوه مينځه چي عمر درلوده هغه يې آزاده کړه او مريي ته يې په نکاح ورکړه او لوازمات د کور عمر رض پر غاړه واخستل، وروسته چي به عمر رضي الله عنه دی (مريی) وليدی نو به يې ورته وويل فاين الله، دا د يوه حکايت پښتو ژباړه وه او د مراقبت يعني وکان الله علی کل شيئ رقيبًا فائده په دنيا کي والآخرة خير وابقی.

(۲) دا حکايت که څه هم په فارسي دی خو درويش به يې په پښتو درته درجمه کړي ان شاء الله العزيز، ولي اکثره خوانندګان د تفسير ايوبي په فارسي نه پوهېږي.

په مکه مکرمه کي يوه فاحشه ښځه وه او يو بل سړی چي طاؤس يماني نومېدی او هم ډېر خوب صورت او خوش طبع او ډېر عابد او زاهد شخصيت ؤ، نو دې فاحشې قصد وکړی چي زه به طاؤس يماني د خدای له طاعت څخه په معصيت اخته کوم، نو دا راغله په لاره کي د طاؤس يماني ودرېدل او خوږې خوږې خبري يې ورسره شروع کړې، طاؤس وپوهېدی چي ددې مقصد څه دی او

دي هم دعوت د زنی ورکړی، طاؤس ورته وویل چي ځای یې راسي، نو طاؤس د مخه ښځه په پسې داسي ځای ته چي طاؤس ورسېدی چي آمد و رفت د خلګو ډېر ؤ طاؤس ښځي ته وویل چي هم دغه ځای دی ستا د مقصود، ښځي ورته وویل سبحان الله، دا څنګه ځای دی زما او ستا د کار دا ټول خلګ به راته ګوري او ته به زنا کوې؟ طاؤس ورته وویل الیس یرانا الله في کل مکان؟ دې خبري پر ښځي ډېر تاثیر وکړی او ملکه (قابلیت) د وکان الله علیکم رقیبًا یې پکښې پیدا کړه، او دا آیت هم طاؤس ورته وو ایه یستخفون من الناس ولا یستخفون من الله، نو ښځي توبه نصوح وکښه له زنا څخه ابدًا، دا ؤ دویم حکایت د وکان الله رقیبًا په باره کي.

او ابن عباس رض وایي هم الحفظة من الملائکة وقیل حافظ یحفظه من الآفات.

پوښتنه: حفظه د ملکو څخه خو ډېري دي او داغه رنګه الحافظین من الآفات کي خو حافظ مفرد راغلی دی؟

ځواب: له حافظ څخه مراد جنس دی چي پر واحد او کثیر دواړو یې اطلاق صحیح دی، او دا چي په قرآن مجید کي راغلي دي وان علیکم لحافظین بصیغة الجمع منافات نه لري، والله اعلم.

فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۝٥

کلمه د فاء لپاره د سببیت ده فان الحفظة سبب لوجود المراقبة کما مر تفصیله وامثلته په ضمن کي د حکایاتو علی اعماله حتی چي په دې سره به دلیل وو ایي علی صحة الاعادة بعد الموت فیستوجب بالله ورسوله باتباع ما امر من الاعمال والانتهاء عما نهی من الاعمال.

خُلِقَ مِنْ مَّآءٍ دَافِقٍ ۝٦ يَّخْرُجُ مِنْۢ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَآئِبِ ۝٧

(خلق من مآء) مراد له اوبو څخه دوې نطفې دي د نر او د ښځي چي سره یو ځای سي په رحم کي د ښځي (دافق) صفت د اوبو دی اسناد و ابو ته مجاز دی ولي دافق خو ذکر د نر دی او کما في عیشة راضیة ای مرغیة، نو هغه فاعل دی په معنی د مفعول ای مدفوق والدفق هو العب بمرة فالاسناد علی الحقیقة (یخرج) صفت اخرٰی لماء (من بین الصلب) ای صلب الرجل ای ظهره، په صراح کي وایي چي د لغت یو

كتاب دى الصلب الشديد باعتبار الشدة سمى الظهر صلبًا لان الظهر اقوى اعضاء الانسان (والترائب) اى ترائب المرئة، په قاموس كي وايي: الترائب عظام الصدر ما بين الترقوتين (د دوو ګروتر مابين) او مابين الثديين (د دوو تيو تر مابين)

فائده: د جماع په وخت كي دي نر د ښځي پر ځيګر زور نه كوي، ولي انزال يې د سختئ سره مخامخ كېږي، بلكې د دبري خوا ته دي زور كوي چي د ښځي انزال په آسانئ سره وسي.

إِنَّهُۥ عَلَىٰ رَجْعِهِۦ لَقَادِرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ تُبْلَى ٱلسَّرَآئِرُ ﴿٩﴾ فَمَا لَهُۥ مِن قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿١٠﴾

په تحقيق هغه (اى الله عزوجل) په بيرته راګرځولو سره (اى اعادته بعد الموت) (لقادر) لامكان الاعادة اى من قدر على خلق الانسان على النظام البديع كمامر فلا يجوز انكار الاعادة بعد ما اخبر به المخبر الصادق وهو رسول الله ﷺ شهد بصدقه المعجزات المتتالية (يوم تبلى السرآئر) متعلق برجعه يا متعلق دى په مضمر پوري چي رجعه دلالت پر كوي اى يبعث يوم يظهر الخفايا چي خلګو به پټ ساتل من الاعمال والعقائد والنيات يعني يوم القيامة (فماله) اى الانسان المنكر للبعث (من قوة) يو قوت په خپل ځان كي.

فائده: فماله جزاء د شرط محذوف ده والتقدير فاذا رجع ماله (ولا ناصر) نه يو مرسته كونكى چي له ده څخه عذاب دفع كړي.

وَٱلسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلرَّجْعِ ﴿١١﴾ وَٱلْأَرْضِ ذَاتِ ٱلصَّدْعِ ﴿١٢﴾ إِنَّهُۥ لَقَوْلٌ فَصْلٌ ﴿١٣﴾

(والسماء) معطوف دى پر دمخه قسموا (ذات الرجع) اى ذات المطر سمى به لانه يرجع كل عام ويتحرك الكواكب الذي فيها يتحرك فيها بعد يوم او بعد شهر او بعد سنة (والارض ذات الصدع) او زما دي قسم وي په مځكه سره چي سره وچوي او نباتات ځني راووزي يا چينې يا كاريزونه. (انه) په تحقيق دا (يعني القرآن) دا جواب د قسم دى (لقول فصل) قول فاصل بين الحق والباطل وبين الحلال والحرام.

وَمَا هُوَ بِٱلْهَزْلِ ﴿١٤﴾

نه دى قرآن مسخرې او ساتېرى او باطل بلكې حق خبري دي بايد چي اورېدونكي يې په سماع د قبول واوري او زړونه ورته خاشع سي.

إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٥﴾ وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴿١٦﴾ فَمَهِّلِ الْكَافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْدًا ﴿١٧﴾

بيشکه دوی (يعني کفار مکه) دوی حيلې او چمنونه کوي په ابطال د امر د عليه الصلوة والسلام و أخفاء نور الحق يحيلهم (و اکيد کيدًا) ای استدراجهم من حيث لا يعلمون او يا معنی دا ده چي خدای د دوی د کيد جزاء ورکوي په آخرت کي سمی جزاء کيد کيدًا للمشاکلة مثل جزاء سيئة سيئة (فمهل الکافرين) ته مهلت ورکړه کافرانو ته ولا تشتغل بالانتقام ولا تستعجل باهلاکهم (امهلهم) تاکيد و تغيير الباب من التفعيل الی الافعال زيادة تحسين لعبارة القرآن ای امهالاً يسيرًا هذا وعد بالنصرة من الله تعالی.

پوه سه: چي دا آيت منسوخ دی په آية القتال سره په کشف الاسرار کي وايي چي په منځ کي د نزول دد ې آية او د واقعې د بدر چي عليه الصلوة والسلام په درې سوه ديارلس (٣١٣) يا (٣١٥) کسه يې بری پيدا کړی د مشرکانو د مکه چي تعداد يې (١٠٠٠) ته بالغ ؤ او (٧٠) کسه يې ځني مردار کړه په شمول د فرعون الامة ابوجهل او (٧٠) يې ژوندي په حصارت ونيوله.

حکايت: ابن سماک رح چي د برجسته عالمؤ د هارون الرشيد د زمانې، نو دی ورغلی هارون الرشيد ته چي عمومي سلطان د مؤمنانو ؤ پر بوريا ناست ؤ، هارون ورته وويل چي ماته يو څه نصيحت وکړه، ابن السماک ورته وويل لتواضعک في شرفک يعني چي پر بوريا ناست يې افضل من شرفک، هارون ورته وويل ما سمعت احسن من هذا، يا امير المؤمنين من اعطی جمالاً و مالاً و سلطانًا وشرفًا فتواضع في شرفه وعف في جماله واتی من فضل ماله وعدل في سلطانه، هارون خپل کاتب راوغوښتی دا تېري خبري يې ټولي نوشته کړې، ثم قال هارون زدني: ماته نور څه وعظ وکړه، ابن سماک رح ورته وويل چي تر شرق او غرب پوري سلطنت ستا وي چي ملک الموت درته راسي څه به دي په لاس کي وي؟ هارون الرشيد ورته وويل زدني، قال ابن سماک رح هما موضعان اما الجنة و اما النار قال هارون حسبي ثم غشی عليه بيهوښه سو، ابن السماک وويل دعوه حتی يموت دی چي په هوش کي راغلی لويه جائزه يې ابن السماک ته ورکړه، يو سړي هارون الرشيد ته

وويل د شيطانت په لهجه چي ابن السماک ستا د بيهوشي په حالت کي وويل چي مه يې بښوروئ چي مړ سي، فسئله هارون الرشيد عن ذالک القول يعني عن ابن السماک، قال ابن السماک يا امير المؤمنين ما احسن من ايقال ان هارون مات خشية الله، فاستحسنه الرشيد وزاد في احترامه، قال الحافظ الشيرازي رحمه الله:

بمهلتی که شهرت دهد زراه مرو .... ترا که گفت که این راه بترکستان گردد

فطوبى لمن قصر امله وطال عمره وحسن عمله، اللهم اجعلني منهم آمين، د چهارشنبې په ورځ د مازديګر پر (٢٥) د ذی القعدة الحرام (١٤٣٣) له تفسير څخه د سورة الطارق فارغ سوم، اللهم منک واليک.

سُوْرَةُ الْاَعْلٰى مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هِيَ تِسْعَ عَشَرَةَ اٰيَةً

سورة الاعلى مكية وهي (١٩) آية وتسمى سبح، والجمهور على انها مكية، وحكى ابن الفرس رحمه الله على انها مدنية لذكر صلوة الغيد فيها وصدقة العيد وهي في المدينة، وذكره الجلال الدين السيوطي رحمه الله بما اخرج البخاري وابن سعيد وابن شيبة عن البراء بن عاذب رضي الله عنه ان اول من قدم علينا من اصحاب النبي ﷺ مصعب بن عمير رض وابن ام مکتوم رض. يقرائنا القرآن ثم جاء عمار و بلال وسعيد ثم جاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه في عشرين نفر ثم جاء النبي ﷺ حتى قرئت سورة الاعلى في سور مثلها، ثم ان ذكر صلوة العيد وصدقة فيها غير مسلم واطال صاحب روح المعاني الكلام فيها فارجع اليه.

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلَى ﴿١﴾ الَّذِيْ خَلَقَ فَسَوّٰى ﴿٢﴾ وَالَّذِيْ قَدَّرَ فَهَدٰى ﴿٣﴾

پوهه: چي تسبيح تنزيه ته وايي و اسم الله ما يصح اطلاقه عليه تعالى بالنظر الى ذاته كلفظ الله په نېز د هغو كسانو چي اسم ذات المجردة يې بولي او باعتبار صفته من السلبية كالقدوس (يعني له هر عيبه پاک) او الصفات الثبوتية كالعليم (اى صاحب العلم العظيم) او باعتبار فعله كالخالق (يعني پيدا كونكى د مخلوق، او لكن اسماء توقيفي دي په نېز د بعض علماؤ او اعلى صفت د رب دى ويمكن ان يكون صفة الاسم (لان اسم الخطير خطير) لكن الاول اولى دى لاتصاله به ومعنى علوه تعالى علوه عن وصف الواصفين .... بيت:

عمر تمام گشت به پايان رسيد عمر .... ما همچنان در اول وصف تو مانده ايم

بل علم العارفين ومعنى اعلويته تعالى الزيادة المطلقة في العلو، وقال المفسرين چي معنى د علو د خداى عزوجل دا نه ده چي جهت يې لوړ دى او بدن يې غټ دى، معنى علوه تعالى علو جهته والاكبر جثته، ولي چي ده لره جهت نسته ولا هو جسم بل معنى علوه استحقاق نعوت الجلال والكبرياء فمن عرف علوه وكبريائه تواضع وتذلل بين يديه كعباده الصالحين والعارفين، او كه صفت د اسم سي نو اسماء د خداى عزوجل پر غير د خداى ايښوول يې كان يسمى الوثن (يعني بت) بالرب والا له لكه عرب د جاهليت چي مسيلمة الكذاب رحمان اليمامة باله، او داغه رنګه دي نوم د خداى پـه وخت كي د اروړمى او پـه حال كي د بولو او غائطو، كذالك يكره كثرة اليمين به، كبعض العوام چي پر هر شي وايي والله بالله، له ابن عباسؓ څخه روايت دى اى قل سبحان الله واليه ذهب كثير الصحابة والتابعين وقال قوم هو امر بالتنزية مطلقًا قولاً وعملاً واعتقادًا، او البغويؒ له ابن عباسؓ څخه داسي روايت كړى دى په معنى كي د آيت اى صل بامر الله تعالى ويحتمل انيكون امرًا بالتسبيح في الصلوة في الركوع والسجود سبحان ربي العظيم سبحان ربي الاعلى.

فائده: وتوصيفه بالاعلى اشارة الى موجب التسبيح فان علو شانه عن ادراك العقول وكمال قهرمانه واقتداره يمنع عن تسميته الا بما سمى به نفسه.

پوه سه: چي مفعول د خلق يې نه كړى ذكر لعمومه كل شيئ اى خلق كل شيئ من الجواهر والاعراض وافعال العباد لا كما قال المعتزلة ان خالق افعال العباد العباد (فسوى) يعني هر شى يې متناسب الاعضاء غير متفاوت پيدا كړى مثلاً د خره خوږونه د خره سره متناسب دي چي خداى عزوجل وركړي دي او د انسان غوږونه د انسان سره متناسب دي چي خداى عزوجل وركړي دي، نو كه يې سره بدل كړي چي د خره غوږونه انسان ته او د نسان غوږونه خره ته وركړي نا مناسب دي بلكي مكروه هيئت پيدا كوي، و لهذا قالوا ليس في الامكان الا لبقية النظام.

(والذي قدر) معطوف دى پر موصول اول اى قدر الاجناس الاشياء وانواعها وافرادها ومقاديرها وصفاتها وافعالها وآجالها (فهدٰى) لما خلق لاجله من خير او شر وقال المجاهدؒ هدى الانسان سبيل الخير والشر والشقاوة وهدى الحيوان لمرعاتها (د څرځايو لپاره) وقال مقاتل والكلبيؒ هدى الذكر كيف يأتي الانثى،

وقيل خدای عزوجل پيدا کړي منافع په شيانو کي او هدايت يې کړی دی انسان ته د استخراج د هغو منافعو مثلاً وسپنه په معدنيانو کي ييا لاري د استخراج له هغو څخه لکه تبر، کلنګ که څه هم کلونه پکښي تېر سي لکه کلاشنکوف، طياره وغيرها، او په اوبو کي يې برق پيدا کړی دی، وقال السدي ؒ قدر مدة الجنين في الرحم ثم هدی الخروج من الرحم بعد تمام مدة الحمل، ومن عجائب الخلق التمساح (چي يو حيوان دی چي په مصر او نهروان کي پيدا کېږي) وايي دا حيوان دبره نه لري چي فضلات دي ځني ووځي، و ده ته يو مرغه خدای عزوجل پيدا کړی دی چي د هغه مرغه ته يې غذاء فضلات د تمساح ګرځولې ده، تمساح چي مرغه ويني خوله ورته خلاصه کړي هغه مرغه يې په خوله ورننوځي د فضلاتو د خوړلو لپاره نو ددې ددي مرغه پر مښوکه د لوړي او کښتي خوا څخه خدای پاک دوه ښکرونه پيدا کړي دي ددې لپاره چي تمساح يې په نس کي بندي نه کړي او خوله پر پټه نه کړي.

وَالَّذِيْٓ اَخْرَجَ الْمَرْعٰى ۝٤ فَجَعَلَهٗ غُثَآءً اَحْوٰى ۝٥

او هغه خدای دی چي پيدا کړي يې دي او شنه کړي يې دي څړ ځايونه د حيواناتو لپاره، د بعض حيواناتو شونډان او غاښونه يې داسي پيدا کړي دي چي شنه ځوزان خوري، او بعض لکه پسونه وغيرها ييا د مځکي نرمي مرغی او وابنه خوري (فجعله غثاء) چي وخت يې پوره سي ييا وچ سي سره تور سي (احوٰی) تک تور سي.

سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسٰٓى ۝٦ اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ؕ اِنَّهٗ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفٰى ۝٧

په قرائت د جبرئيل ؑ موږ تا ته قرآن و وايو، په حديث کي راغلي دي چي جبرئيل ؑ به کله قرآن مجيد و عليه الصلوة والسلام ته راوړی نو عليه الصلوة والسلام به چابک چابک خوله ورسره ښوروله مخافة ان ينسی حتی نزل هذه الآية وقوله تعالی لاتحرک به لسانک لتعجل به ان علينا جمعه (ای في قلبک) وقرآنه، وقال مجاهد والکلبي ؒ فلم ينس رسول الله ﷺ بعد ذالک شيئًا و حاصل المعنيين سنجعلک قاريًا بالهام الله القرائة کما انزلنا عليک بلسان جبرئيل، له ابی موسی الاشعري ؓ څخه روايت دی چي عليه الصلوة والسلام وويل: عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ

فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهُوَ أَشَدُّ تَفَصِّيًا مِنَ الْإِبِلِ فِي عُقُلِهَا»
تاسي ګردان او ساتنه د قرآن کوئ، زما دي قسم په هغه خدای وي چي زما روح د هغه په قدرت کي دی) چي قرآن اشد دی په ځان خلاصولو کي د اوښ د خپل زنګنو څخه، متفق عليه.
له سعد بن سعد څخه روايت دی ما من امرء يقرء القرآن ثم ينساه الا لقی الله وهو اجزم (ګرګ) قال العلماء چي دا حديث محمول دی پر هغه چي په مصحف کي يې هم نسبي ويلای، والله اعلم.
(الا ما شآء الله) نه چي د خدای اراده ورته وسي، والمراد عند الجمهور كما هو الظاهر، مراد ما نسخ تلاوته وحكمه معًا كما قال الله عزوجل ما ننسخ من آية او ننسها ، والانساء نوع من النسخ يعني چي د عليه الصلوة والسلام هېر سي دا هم يو نوع د نسخ ده، موږ نه نسخ کوو من ادنى چي په بل آيت کي راغلې ده.
پوه سه: چي الا ماشاء الله استثناء مفرغ ده من اعم الاحوال والمفاعيل ای لا تنسى شيئًا التي تقرئه الا ما تنساه ابدًا بان نسخت تلاوته فان النسخ نوع من الانساء وطريقه فكانه نسخ من الالسنة والصدور والمصاحف، فالمراد من النسيان النسيان بحيث لا يعقب التذكر اصلاً، ويجوز ان يراد بالنسيان او دا هم روا ده چي مراد له نسيان څخه معنى متعارف وي چي وروسته يې په ياد سي ودې ته نسيان متعارف وايي وهو المفهوم من المقام يعني النسيان على القلة والندرة او ددې معنى تائيد کوي چي عليه الصلوة والسلام يو آيت په لمانځه کي ساقط کړی نو د ابی بن کعب دا خيال سو چي دا آيت لکه چي منسوخ سوی دی نو د عليه الصلوة والسلام څخه يې پوښتنه وکړه فقال نسيتها، او داغه رنګه بعض صحابه کرامو رضي الله عنهم په صلوة الليل کي به قرائة وايه عليه الصلوة والسلام وويل لقد ذكرني آية كنت انسيتها وقال جعفر الصادق انه عليه الصلوة والسلام كان يقرء من الكتاب اى المصحف وان كان لا يكتب لكونه اميًا وفيه معجزة له عليه السلام.
(انه يعلم الجهر وما يخفى) په تحقيق الله پوهېږي په ښکاره (ای من القول والفعل) او په هغه څه چي پټ وي ای يعلم السر و العلانية و يعلم جهرک بالقرائة مع جبرئيل او هغه سبب باعث پر دې فعل هم را معلوم سو يعني مخافة النسيان.

وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرٰى ﴿٨﴾ فَذَكِّرْ اِنْ نَّفَعَتِ الذِّكْرٰى ﴿٩﴾

(وينسرک لليسرى) يعني موږ به توفيق درکړو يعني وتاته به آسانه کړو عمل د جنت ومنه القرائة على حسب ما انزل اليک وحفظه و العمل بمضمونه وهذا شان المحبوبية الصرفة، وقال ابن عباسؓ لليسرى عمل الخير، وقيل نوفقک للشريعة السهلة الحنيفية البيضاء. (فذكر ان نفعت الذكرٰى) ته نصيحت او وعظ کوه که نصيحت فائده کول شرط مستغن عن الجزاء بما سبق وانما اتى الشريطة لئلا يتعب نفسه و يتلهف عليهم بسبب الياس عن البعض، يعني نصيحت کوه خلګو ته که چېري نفع کول ستا تذکر.

فائده: تذکير يې په نفع سره د ذکرى مقيد کړى لما ان رسول اللهﷺ ډېر ځله به يې دوى ته نصيحت کاوه او خپل ټوله کوشش بې کاوه حرصًا على ايمانهم وکان لايزيد ذالک بعضهم الا کفرًا وعنادًا کابى جهل ونضر بن الحارث وامثالهما فامر الله عليه الصلوة والسلام بان يختص التذكير بمقدار النفع في الجملة چي ټوله وي يا بعض وي فمن يرجى منه التذکر او ځان په تکليف کي مه اچوه في تذکير من لا يزيده الذکر الا عتوًا ونفورًا کابى جهل وامثاله کما في قوله تعالى فذکر بالقرآن من يخاف وعيد.

درويش وايي: چي ددې مثال دا دى چي يو سړى پوهېږي چي دا مځکه ترخه او شيره ده هغه سړى خپل ښه غنم په هغه مځکه کي نه ضائع کوي، فالتذکر راجع الى النبيﷺ لا الى الله عزوجل، قال الله تعالى: وذکر ان الذکرى ينفع المؤمنين.

زمـين شـوره وتلخ سنبل نيارد ..... درو تخم عـــمل ضـائع مـگردان
من آنچه بلاغست باتو ميگويم ..... تو خواه از سخنم پند گير وخواه ملال

درويش وايي: چي دا په ابتدائي حالاتو کي د نبوت وه.

سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَّخْشٰى ﴿١٠﴾ وَيَتَجَنَّبُهَا الْاَشْقَى ﴿١١﴾ الَّذِىْ يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرٰى ﴿١٢﴾
ثُمَّ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا وَلَا يَحْيٰى ﴿١٣﴾

ژر دى چي پند به واخلي هغه څوک چي له خداى څخه ېرېږي، ولي هغه فکر وهي په آياتو کي مخافة عذابه (ويتجنبها الاشقى) اى الکافر فانه اشقى من الفاسق او يا مراد اشقى د کفره ؤ دي لتوغله في الکفر واللام حينئذ للعهد، قيل

هو الوليد بن المغيرة يا عتبة بن ربيعة دى. (الذي يصلى النار) هغه څوک چي رسېږي به (اى يدخل) و اور ته (اى نار جهنم او ما في الدرک الاسفل منها).

ثم لايموت فيها: فتستريح منها (ولايحيىٰ) حيوة طيبة بنه ژوند.

قَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَزَكّٰى ﴿١٤﴾ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهٖ فَصَلّٰى ﴿١٥﴾

په تحقيق پناه پيدا کړه هغه چا چي باطن يې له شرک څخه پاک ساتلى وي، وظاهره من النجاسة بالصلوة وماله من الخبث بالزكوة وقلبه من الاشتغال بذكر الله ونفسه عن الرزائل وجوارحه من الخبث بالمعاصي او جمله د قد افلح مستانفه ده (وذكر اسم ربه فصلى) او ذکر کړي نوم د خداى فصلى يعني الله اكبر ووايي، نو لمونځ ذکرى هذا هو المعنى الظاهر، واخرج البزار عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ من شهد ان لآ اله الا الله واني رسول الله فصلى قال جابر هي الصلوة الخمس والمحافظة عليها والاهتمام بها وقالت الحنفية كبر للافتتاح الصلوة فصلى بقلبه ولسانه، فالمراد بالذكر تكبيرة الافتتاح، واما رفع اليدين الى شحمة للاذنين فسنة لكن لايختص بقوله الله اكبر عند الحنيفية بلکې هر نوم چي پر تعظيم د خداى دلالت کوي مثل الله اعظم الله اجل.

فائده: الفاء التعقيبية يدل على ان التكبير ليس من الاركان لان العطف يقتضى التغاير بين المعطوفين، وقال الرازي مراتب د اعمالو د مکلف فاولاها ازالة العقائد الفاسدة عن القلب وهو المراد بالتزكى، و الثانية استحضار معرفة الله بذاته وصفاته و اسمائه وهو المراد بالمعرفة لان ذكر بالقلب ليس الا المعرفة، والثالثة الاشتغال بالخدمة والطاعة وهي بالصلوة فانها عبارة من التواضع والخشوع.

بَلْ تُؤْثِرُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ﴿١٦﴾ وَالْاٰخِرَةُ خَيْرٌ وَّاَبْقٰى ﴿١٧﴾

بلکې تاسي مختاره کړې ده دنيا، والخطاب للاشقياء يعني تاسي اشقياء ژوند د دنيا مختاره کړې دى على حيوة الآخرة (والآخرة خير) او آخرت بنه دى لذاتها بالذات واجل نعمها رؤية الله والوصال ورضوان ذى الجلال والاكرام (وابقى) يعني لا انقطاع لها بخلاف نعم الدنيا فانها زائلة عنقريب ومع هذا مخلوطة بالغوائل والبلايا.

پوه سه: چي جمله د خير وابقى حال ده له ضمير څخه د (تؤثرون) مؤكده ده، توبيخ والعقاب ان يؤثرون الدنيا دار الغموم ومع هذا لا بقاء لها ونعيم الآخرة مع ما يكون في غاية الندرة خالصة عن شائبة الضرر ودائمة لا مقطوعة ولا ممنوعة ولا حساب لها من جانب رب العزة جل وعلا.

إِنَّ هَٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ﴿١٨﴾ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ ﴿١٩﴾

په تحقيق دا (يعني من قوله تعالى قد افلح من تزكى الى اخير الآيات) په مخکنی صحف کي يعني الکتب السماوية على الانبياء الماضيين، ولي دا کتاب يعنى القرآن المجيد جامع د امور ده ديانت وخلاصة الکتب کلهادی (صحف ابراهيم و موسٰی) بدل بعض دی بعد التعميم، له علي رضي الله عنه څخه روايت دی ان رسول الله ﷺ کان يحب هذه السورة سبح اسم ربک الاعلى، رواه احمد، وفي حديث ابى بن کعب رضي الله عنه عند الترمذي واحمد وابن ماجة کان رسول الله ﷺ اذا کان يوتر بثلاث قرء في الرکعة الاولى سبح اسم ربک الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الکافرون وفي الثالثة قل هو الله احد.

فائده: في هذه السورة تاثير عظيم في العروج الى مقامات الاولياء رحمهم الله.

درويش وايي: چي اخير ته ورسېدی تفسير د دې سورة عند اذان العصر في يوم الاربعاء ۵ ذی الحجة الحرام (۱۴۳۳) ولله الحمد على ان وفقني الفقير للتفسير هذه السورة.

سُوْرَةُ الْغَاشِيَةِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هِيَ سِتٌّ وَّعِشْرُوْنَ اٰيَةً

هَلْ اَتٰىكَ حَدِيْثُ الْغَاشِيَةِ ﴿١﴾ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴿٢﴾ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ﴿٣﴾

(هل) استفهام تقريري دی يعني قد اتاک، والمخاطب هو رسول اللهﷺ (الغاشية) ای الساعة التي تغشٰى كل شيئ باهوالها وشدائدها، او بعض مفسرين وايي چي مراد له غاشية څخه اور دی لقوله تعالى: وتغشٰى وجوههم النار، لكن وروسته عبارت چي پر ذکر د مؤمنانو او کافرانو دواړو مشتمل دی دلالت کوي پر صحت د اول تأويل.

پوه سه: چي په (وجوه) کي تنوين لپاره د تکثير دی وجوه کثيرة او وجوه الكافرين، نو له دې سببه يې مبتداء والی صحيح سو ولي چي نکره مخصصه ده ای وجوه کثيرة، يا مضاف و معرفة ته دی ای وجوه الکفار والمراد بها اصحاب وجوه، حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه واجريت عليه الاحوال التي كانت جارية على المضاف، (يومئذ) متعلق دی په غاشية پوري يعني يوم اذا كانت الغاشية (خاشعة) دليل به وي له غم او هول څخه (عاملة ناصبة) عمل به کوي او ستړی به وي په دوږخ کي، قال الحسن لم يعمل في الدنيا عمل د خير يې نه وکړی په دنيا کي بلکې د بتانو عبادت يې کاوه نو له دې سببه خدای پاک په کشولو د ځنځيرانو او اغلال په دوږخ کي عامل او ناصب وګرځول، وقال قتادهؒ وهو رواية العوفيؒ عن ابن عباسؓ قال ابن مسعودؓ چي دوی په اور کي داسي ګرځي لکه اوښان په لوړو او جګو ځايو کي، وقال الکلبيؒ يجرون کشول کېږي پر مخانو په اور کي، وقال الضحاک چي دوی په اور کي د وسپني د يوه غره په ختلو مکلف کېږي، او بعض وايي چي دوی حق لکه عبدة الاصنام وامثالهم يدخلون النار يوم القيامة.

تَصْلٰى نَارًا حَامِيَةً ﴿٤﴾ تُسْقٰى مِنْ عَيْنٍ اٰنِيَةٍ ﴿٥﴾

داخلېږي به په اور کي (قال ابن عباسؓ چي لمبې به وهي على اعداء الله) ځيښل کېږي به په دوی او به د ډېري تودې چينې، چي دوی د ډېر تېږي سي او د اوبو

ناري وهي، نو دوى ته به اوبه ور کول کېږي له چينې څخه، ابن ابی حاتمؒ له السديؒ څخه روايت کړی دی په دې قول کي انتهی حرها لايکون فوق حره، عرب وايي: قدرنا حره چي نژدې اوبو ته چي خدای عزوجل دوږخ پيدا کړی او ور پر بلېږي، مفسرين وايي چي کله کافران دوږخ ته ورولي نو ډېر تږي وي او به غواړي نو د عين آنية اوبه ور کړل سي چي هغه داسي تودې دي چي که پر يو غره د هغو اوبو يو څاڅکی راولوږي غر به ويلي کړي.

لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ اِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ ۙ﴿۶﴾ لَّا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِيْ مِنْ جُوْعٍ ؕ﴿۷﴾

اختلاف د راويانو سته په ضريع کي، له ابن عباسؓ څخه روايت دی قال قال رسول اللهﷺ چي ضريع د يو بوټي نوم دی په اور کي مشابه د ځوز سره دی چي تريخ دی تر مړغوني او بد بويه دی تر مردار حيوان او اشد حرًا من النار اذا اطعم صاحبه لايدخل البطن ولا يرتفع الى الفم لايسمن ولا يغني من جوع، او سعيد بن جبيرؓ وايي هو الزقوم د رسول اللهﷺ په صحيح حديث کي د دې آيت په تفسير کي (لايسمن ولا يغني من جوع) نه په چاغېږي او نه د لوږي په وځي، عن ابی الدرداءؓ قال قال رسول اللهﷺ يلقى على اهل النار الجوع حتى يعدل ما فيهم من العذاب وقد مر ذالک يعني ضريع ورله راوړي چي لايسمن ولايغني من جوع، قال قتادة، مجاهد و عکرمةؒ بنت لاعروق في الارض ذو شوکة تسمية القريش الشبرق فاذاهادا تعود الضريع وهو اخبث الطعام، قال الکلبيؒ لايقربه ذاته چي وچ سي ولي چي زهر قاتل ځني جوړېږي.

وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ۙ﴿۸﴾ لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ۙ﴿۹﴾ فِيْ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۙ﴿۱۰﴾ لَّا تَسْمَعُ فِيْهَا لَاغِيَةً ؕ﴿۱۱﴾

مخان به وي په دغه ورځ (يعني به اصحاب الوجوه ای اصحاب وجوه کثيرة للمؤمنين، مبتداء مابعدها اخبار لها (د صحت د ابتدائيه وجه يې تېره سوه) ناعمة ای منعمة ذات بهجة و سرور (ينفعها) في الدنيا في طاعة الله، متعلق بقوله (راضية) ای في الآخرة (في جنة عالية) ای عالية القدر و المحل (لاتسمع فيها لاغية) نه اوري په جنت کي، مفعول به دی د لاتسمع لغوًا و باطلًا او کلمة ذات لغو لان کلام اهل الجنة تسبيح وتهليل او د حکمت خبري دي.

فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿١٢﴾ فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ﴿١٣﴾

په جنت كي بهاندي چيني دي، لاتقطع جريانها، والتنوين للتعظيم واخرج ابن حبان والحاكم والبيهقي والطبراني عن ابى هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ النهار الجنة رابهيږي د جبل مسک څخه (فيها سرور مرفوعة) په جنتو كي پلنګان پراته دي لوړ او جګ.

پوه سه: چي سرر جمع د سرير ده چي پلنګ ته وايي، ابن عباس رضي الله عنهما ويلي دي چي د سرو زرو تختې دي چي ښائسته كړل سوي دي په زبرجدو او په يواقيتو او ملغلرو سره، بعض اهل علم وايي: ان الفرش في الجنة كما بين السماء والارض، قال ابن ابى الدنيا عن ابى امامة رض په تفسير كي د فرش مرفوعة لو ان اعلاها سقط الى اسفلها ما بلغها اربعين خريفًا.

پوښتنه: په دې آيت كي خو سرر مرفوعة راغلى دى نه د فرش مرفوعه بيان؟

ځواب: هو دا حديثونه د فرش مرفوعه راغلي دي لكن سرر مرفوعه هم پر قياس دي ... مصرع: قياس كن ز گلستان من بهار مرا.

پوښتنه: د سرر مرفوعة چي دومره لوړ والى دى نو اهل جنت څرنګه ورخيژي؟

ځواب: جنتي چي د ختلو اراده ورته وكړي هغه په خپله ورته راكښته كيږي.

وَّأَكْوَابٌ مَّوْضُوعَةٌ ﴿١٤﴾ وَّنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ﴿١٥﴾ وَّزَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ ﴿١٦﴾

او لوښي (اكواب) جمع د كوب ده، هناد له مجاهد څخه روايت كړى دى چي كوب هغه لوښي ته د اوبو وايي چي نه لاس لري او نه چښكه چي صراحي ورته وايي چي له هره ځايه سرى وغواړي او به ځني څيښلاى سي. (موضوعة) چي پراته دي پر غاړه د چينو چي آراسته دي د شرابو لپاره (ونمارق) او بالښتان دي (مصفوفة) په لويه غرفه كي پر صفو هر ځاى هر ځاى چي د جنتي زړه وغواړي هوري دي كښيني او تكيه دي و بالښت ته وكړي (وزرابي) جمع د زربية ده فرش وسيع او فراخه ته وايي (مبثوثة) اوار سوي يا متفرقه في المجالس.

قال صاحب المدارک لما انزل الله فيها سرر مرفوعة وفسره النبي ﷺ بان ارتفاع السرائر كذا والاكواب لا تدخل في الخلق لكثرتها وطول النمارق كذا

وعرض الزرابي كذا انكر الكفار كيف يصعد على تلك السرر الرفيعة وكيف الاكواب بهذه الكثرة وطول النمارق هذا الطول وبسط الزرابي هذا الانسبات ولم نشاهدها في الدنيا رد الله تلك افلا ينظرون نظر اعتبار والاستفهام للتوبيخ.

أَفَلَا يَنظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٨﴾

آيا دوی نه ګوري و اوښ ته چې څرنګه پيدا کړل سوی دی طويل او پرېوځي د سپرتيا لپاره بيا ولاړ سي فلذا السرر ايضا طوع للمؤمنين كما يطاء طاء الابل (والى السماء كيف رفعت) او و آسمان ته چي څرنګه يې لوړ پيدا کړی دی رفعًا بعيدًا او ستوري د آسمان دومره ډېر دي چي په حساب نه حسابل کېږي لكثرتها في الغاية فكذالك الاكواب.

وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿١٩﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿٢٠﴾

او و غرونو ته نه ګوري چي څرنګه يې درولي دي يوې خوا ته ميل نه کوي، فكذا النمارق (والى الارض كيف سطحت) يعني سطح مستوي او يو بساط دی فكذا الزرابي، او يا معنی دا ده افلا ينظرون الى انواع المخلوقات من البسائط والمركبات الشاهد على كمال قدرة الخالق، نو په دې سره به دوی دليل ويلی وای على قدرته على البعث بعد الموت فيسمعوا الى اخبار المخبر الصادق بشهادة المعجزات فيؤمنوا بالبعث.

فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿٢١﴾ لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ ﴿٢٢﴾

ته و دوی ته وعظ او تبليغ کوه لتفكروا (انما انت مذكر) تعليل د تذكير يعني پر تا صرف تذكير دی لاعليك ان لم يؤمنوا (لست عليهم بمصيطر) تاكيد دی د مضمون د انما انت مذكر، راغب اصفهاني وايي: اى ليس بمسلط عليهم قائم و حافظ لكه په بل آيت کي چي راغلي دي لست عليهم بجبار.

إِلَّا مَن تَوَلَّىٰ وَكَفَرَ ﴿٢٣﴾ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ﴿٢٤﴾

مګر هغه څوک چي تولی يې وکړه (مخ يې وګرځوی) له ايمان څخه او كفر يې مختار کړی، بعض مفسرين وايي چې دا استثناء متصل ده، نو دوی معذب سوه د خدای له خوا په لوی عذاب سره في الآخرة كانه اوعد بالجهاد في الدنيا وعذاب

النار في الآخرة، او بعض مفسرين وايي چي استثناء منقطع ده په معنى د لكن والخبر محذوف يعني من تولى وكفر فالله مسلط قاهر عليهم.

إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴿٢٦﴾

په تحقيق ده موږ ته رجوع د دوى، جار او مجرور چي يې مقدم كړه له سببه د سختۍ د عذاب يعني رجوع ستاسي الى قهار جبار مقتدر على الانتقام (ان علينا حسابهم) لتحاسبهم على غلوهم (اى تجاوزهم) في الكفر.

سوال: كلمه د على خو اصل ده د وجوب او پر خداى خو شى نه دى واجب؟

ځواب: نعم لكن كلمه دلته مجازًا ده لپاره د تاكيد د وعيد ده.

درويش وايي: چي اختتام ته ورسېدى د سورة الغاشية تفسير په توفيق د خداى عزوجل په اخيرو شپو كي د ذى الحجة الحرام، ولله الحمد والمنة.

سُوْرَةُ الْفَجْرِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ ثَلٰثُوْنَ اٰيَةً

وَالْفَجْرِ ﴿١﴾ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ﴿٢﴾ وَّالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ﴿٣﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ﴿٤﴾

او قسم دى په سهار سره يعني په راڅاودلو سره د سپيدو د ورځي، كذا روى ابو صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما، وقال عطاء هو صلوة الفجر، وقال قتادة هو اول فجر المحرم چي سنة قمريه له دې څخه شروع كيږي، وقال الضحاک فجر اول من ذى الحجة لانه قرن بالليالي العشر، چي د ذى الحجه اوله ورځ وي روژه نيول يې ثواب لري (وليال عشر) التنكير للتعظيم، له ابن عباس څخه روايت دى چي مراد اولي ورځي د ذى الحجې دي وهو قول مجاهد وقتادة والضحاک والسدي والكلبي.

وعن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ايام احب الى الله ان يتعبد فيه من عشر ذى الحجة يعني هر عبادت چي وي كه روژې وي او كه مالي صدقه وي وغيرها، وروى ابو روق عن الضحاک هو العشر الاول من شهر رمضان، وروى ابو ايوب رضي الله عنه هي العشر الاواخر من شهر رمضان وايضًا في العشر الاواخر ليلة القدر كما سيئاتي وقال ايمان بن رباب هي العشر الاول من المحرم چي لسمه ورځ يې د عاشورا وي، وعن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصيام بعد

رمضان شهر الله المحرم وافضل الصلوة بعد الفريضة صلوة الليل اى التهجد.

(والشفع والوتر) زما دي قسم وي په جوت او تاک سره، قيل الشفع، كريمه: وخلقناهم ازواجًا والوتر هو الله الخالق روى ذالک عن ابى سعيد الخدري وهو قول عطية والعوفي، وقال مجاهد ومسروق نحوه وقال الخلق كله شفع يعني مقابل لري قال الله تعالى ومن كل شيئ خلقنا زوجين الكفر والايمان والهدى والضلالة والسعادة والشقاوة والليل والنهار والسماء والارض والبر والبحر والشمس والقمر والجن والانس والذكر والانثى والوتر هو الله الاحد.

سئل ابو بكر عن الشفع والوتر فقال تضاد الشفع التضاد من اوصاف المخلوقين كالحيوة والموت والعز والذل والغنى والفقر والعجز والقدرة والعلم والجهل والبصر والعمى والسمع والبكم والكلام والسكوت والغنى والضعف والوتر انفراد صفاته تعالى عن المقابل حيوة بلا موت وعز بلا ذل والقدرة بلا عجز وقوة بلا ضعف وعلم بلا جهل وغنًا بلا فقر، وقال الحسن وروى قتادة عن الحسن هو العدد بعض منه شفع وبعضه وتر الى ما لا نهاية له، وقيل هو الصلوة بعضها شفع كصلوة الظهر والعصر والعشاء والفجر، والوتر هو صلوة المغرب فقط يا ومع وتر العشاء، وقال مقاتل بن حبان الشفع ايام الدنيا والوتر هو يوم القيامة لا ليلة لها، وقال الحسن الشفع درجات الجنان هي ثمانية، والوتر هو درجات النار چي اووه دي.

پوښتنه: علماء حضراتو خپله سعي مبذول کړې ده په تفسير کي د شفع او وتر شكر الله سعيهم لكن كاشكي هر مفسر په اخير كي د عبارت ورضم كړى واى والله اعلم؟

ځواب: د علماء حضراتو په دې عدم انضمام كي د والله اعلم غرض دا دى چي قرآن پاک معجز دى ولي چي دوه لكه شفع او وتر په تولـه فراخه لمن كي د عربيت ځوک نسي پيدا كولاى چي دو مره معاني دې محتمل وي كما مرت وهذا وجهه فتدبر.

(والليل اذا يسر) او زما دي په شپه قسم وي چي دا تېره سي وبالعربية اذا سار وذهب كما قال والليل اذا ادبر، قال قتادة على عكس ذالک اى اذا جاء واقبل قيد به لما في التعاقب من قوة الدلالة على كمال قدرة الله والقدرة ووفور النعمة، والمراد بالليل كل ليلة، وقال مجاهد وعكرمة هي ليلة مزدلفة في الحج، او يا مراد دا دى اذا يسرى فيه، سئل الاخفش عن سقوط الياء لان الليل ما يسرى ولكن

يسرى فيه فعدل عن معناه فوجب ان يعدل عن لفظه يعني ان سقوط الياء ليدل على ان الفعل منفي عن الليل وان مسند الى ضمير.

هَلْ فِي ذَٰلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ ﴿٥﴾

آيا كافي نه دي دغه ډېر قسمونه، اى فيما ذكرت، په (قسم) كي تنكير د تعظيم لپاره دى والاستفهام للتقرير اى الحمل على الاقرار، يعني ته وايه چي كافي دي يا الله دا ډېر ستا قسمونه (لذي حجر) يعني لذي عقل حجر و عقل ولي چي عقل منع صاحب دده له معاصيو څخه، و الجواب ان ربك لبالمرصاد وما بينهما جمل معترضة چي لپاره د تاكيد د جواب ده.

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿٧﴾ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ﴿٨﴾

آيا تا ونه ليدل، رؤيت بصري نه دى بلكې رؤيت علمي دى يعني الم تعلم يا رسول الله ﷺ، استفهام د انكار دى داخل سو پر حرف نفي حسب القانون نفي د نفي اثبات دى اى تعلم علمًا يقينًا (كيف ربك بعاد)

تاريخ وايي: عاديان اطول اعمارًا و اشد قوة وه يعني سره د قوت خداى پاك عذاب پر مسلط كړى فاهلكهم، هو به پورته كړى پر سر به يې ايله كړى، نو عاديان چي يې هلاک كړه نو اهل مكه به نه كړي هلاک اذا شاء فما لهم لايؤمنون بتوحيد الله وترک عبادة الاوثان (ارم) بدل دى له عاد څخه يا عطف بيان دى او دا لفظ غير منصرف دى العلمية، والتانيث بملاحظة القبيلة او عجمي لفظ هم دى.

پوه سه: چي ارم نوم د يوې قبيلې دى چي په دوى كي يو بادشاه ؤ چي د دوى رعايت داري يې پر ذمه وه فكان عاد في الاصل اسم قبيلة هو ارم بن عاد بن سام بن نوح ؑ، وقال الكلبي ؒ هو الذي يجتمع نسب عاد وثمود واهل الجزيرة (چي اوس يې الجزائر بولي) فاهلک الله عاد ثم ثمود وبقى اهل الجزيرة والله اعلم.

(ذات العماد) صفت دى د ارم، واللام للجنس الشامل للقليل والكثير د عماد، ومعناه ذات الخيام والاعمدة ولي چي دوى پووندە وه يطلبون الكلاء حيث كان فاذا هبت الريبع چي د مني باد به پر راوالوتى او د مځكي وابنه به ختم سوه رجعوا الى منازلهم، او يا معنى دا ده ذات البناء المرتفع دوى به پنډ بنډ تيران راوړل او پر هغو به يې بام جوړ كړى او پر بام سربېره به يې عمارت جوړ كړى نو ځكه يې ذات العماد

وبلل، روح البیان وایي چي جګوالی د یوه سري ارتفاعه (۴۰۰) ګزه وه او د دوی کورونه په وادي القرٰی کي وه، او بعض مفسرین وایي چي شداد، وقیل سموا بذالک لانه بني شداد بن عماد یوه بنګله بناء کړې وه چي په نامه د شداد بن عماد یې بلل (یعني نبي د هغې زماني چي ده ته دعوت د ایمان راوړلو او وعده د جنت ورکړه چي داسي او داسي ځایونه به پکښې وي، شداد ورته وویل چي زه هم جنت جوړلای سم) نو په ډېرو مصارفو یې ورته ځای جوړ کړی بلا تشبیه لکه جنت او نوم یې د بناء شداد بن عاد پر کښېښو چي مثل په دنیا کي د هغې بناء چا نه ؤ لیدلی، اخیر چي دا بناء تکمیل سوه نو دی او ده وزیران او ده د قوم اشراف ور روان سوه چي مسافت د یوه شبانه روز پاته ؤ بعث الله علیهم صیحة من جانب السماء چي دی او ده همراهان ټول هلاک سوه دا بنګله یې ونه لیدل.

درویش وایي: چي تواریخ قدیمه ؤ دا نه دي ویلي چي هغه بناء نو څه سوه والله اعلم، ظاهره داسي برېښي چي د شداد او ده د ملګرو د هلاکت سره هغه هم د خدای پاک له منځه یوړه، وقیل غیر ذالک، او سعید بن المسیبؒ وایي چي ارم ذات العماد بلدة یقال دمشق او قرطبي وایي هغه اسکندریه ده.

(التي لم یخلق مثلها في البلاد) هغه چي نه ؤ جوړ کړی چا د هغه مثل په ښارونو کي، دا جمله صفت اخری دی د ارم سواء کانت بلدة او قبیلة، ای مثل تلک الامة في القامة والقوة او مثل تلک البلدة في رفعة البناء والاستحکام.

وَثَمُوْدَ الَّذِيْنَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ﴿٩﴾ وَفِرْعَوْنَ ذِى الْاَوْتَادِ ﴿١٠﴾

او ثمود، دا عطف دی پر عاد، یعني چي وکړه ستا رب د ثمود له قوم سره.

یوه سه: چي ثمود یوه مشهوره قبیله وه سموا باسم جدهم الاعلی ثمود اخی جلیس وهما ابناء عاد بن سام بن نوحؑ وکانوا عرباء (یعني فصیح عرب وه) وکانوا یسکنون الحجر بین الحجاز وتبوک وکانوا یعبدون الاصنام فبعث صالح علیه السلام (جابوا) ای قطعوا (الصخرة) مفرد د صخرة دی لویه ډبره یعني غرونه دوی لپاره د ځانو خوني په غرو کي جوړولې (بالواد) ای واد القری (وفرعون) عطف دی پر ثمود یعني ستا خدایؑ څه وکړه د فرعون سره چي نبي موسیٰ علیه السلام یې ورته مبعوث کړی ؤ یعني فرعون یې په بحر قلزوم کي غرق کړی سره د قوم ده (ذی الاوتاد)

قال ابن عباس رضـ و محمد بن كعب القرضي رحـ اى ذى البناء المحكم، وقيل مراد له اوتاد څخه الملک الشديد الثابت، مقولة العرب هم في العز ثابت الاوتاد و يزيدون تريدن الثابت الشديد، وقيل ذى الجنود والجموع الكثيرة وسميت الجنود اوتادًا لكثرة مضاربهم التي تريدنها في اسفارهم، وهي رواية عطية رحـ عن ابن عباس رضـ، وقال الكلبي رحـ الاوتاد جمع دوتد چي موږي ته وايي په بل تعبير مختبله، يعذبون الناس عليها اذا غضب، سړى به يې ستني ستخ پرې ايستى بين اربع اوتاد كل يد وكل رجل وتركه في الهواء كذالک يعني بين السماء والارض حتى يموت، وقال مجاهد ومقاتل بن حبان رحـ سړى به يې ستني ستخ پرې ايستى پر مځكه ثم يمد يديه ورجليه على الارض بالاوتاد الاربعة ثم يضربونه، وقال السدي رحـ چي د مغضوب عليه دواړه لاسونه او پښې به يې په اوتاد اربعه سره ور وتړل پر مخي وروسته به يې لړمان او ماران پر شا ور ايله كړه په نېښنو به يې وواهه.

پوښتنه: دا مختلف روايات به څرنګه سره جمع كېږي؟

ځواب: دى جبار ظالم شخصيتؤ، كله به يې يو ډول عذاب په زړه كي وسنجاوه هغه به يې وركړى كالحجر او كل به بل رنګه عذاب پر زړه ور وګرځېدى هغه به يې وركړى.

الَّذِيْنَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ﴿١١﴾ فَاَكْثَرُوْا فِيْهَا الْفَسَادَ ﴿١٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾

هغه كسان (صفت دى د مذكوره جبارانو الى فرعون ذى الاوتاد يا خبر د مبتداء محذوفي دى اى هم) چي طغيان او سركښي يې تر حد تېره سوې وه، جار او مجرور متعلق دى په طغيان سره، دوى زيات كاوه په مځكه كي فساد، نو مسلط كړى پر هغوى رب ستا (الفاء سببية يعني په سبب د طغيان او كفر ددوى) عذابًا مختلفًا بعضها لبعض فهذه العبارة من قبيل اضافة الى الموصوف كاخلاط ثياب.

پوه سه: چي اصل معنى د سوط خلط دى وشبهه بالسوط ما حل بهم في الدنيا من العذاب وفيه اشعار بانه بالقياس ما اعدلهم في الآخرة كالسوط اذا قيس بالسيف لان السوط يستعمل فيما يضرب في حد القذف وغيره من الحدود فافهم.

تتمه مظالم فرعون الجبار تاريخ ده د مظالمو خبري کوي چي فرعون يوه ډېره ښائسته ښځه په نکاح کړې وه چي نوم يې آسيه بنت مزاحمؤ، نو په اوله شپه چي فرعون او آسيه سره يو ځای سوه، نو دې د خپل ځان سره فکر وکړی چي زه مسلمانه يم او دی کافر دی ما به وطي کوي، نو فرعون چي دې ته ور نژدې سو د وطي لپاره يا د مقدمات د وطي من القبلة وغيرها نو آسيه ورته وويل يا فرعون انت شر خلق الله واخبثهم، فرعون ورته وويل څه کوې لېونۍ سوې که جن درباندي کښېنستی مالي جنون وانما المجنون من کفر بالله الذي خلق السمٰوات والارض وما بينهما وحده لاشريک له وهو علی کل شيئ قدير، وانت تدعوا الالوهية، نو فرعون حسب العادة څلور اوتاد ورته ښخ کړه په مځکه کي او ددې لاسونه او پښې يې پوري وتړل، آسيې رض خدای عزوجل ته خواست وکړی رب بني بيتًا في الجنة ونجني من فرعون وعمله فقبضها ای زوجها و ادخلها الجنة العالية، له ابن عباس رض څخه روايت دی چي فرعون چي په ذی الاوتاد مسمٰی سو له دې سببه چي دده د خزانه دار خربيل مانينه وه چي نوم يې ماشطه ؤ د فرعون د لور چي نوم يې هيجل ؤ سر يې ور ږمنځاوه، وکان خربيل مؤمنًا يکتم ايمانه من فرعون مائة سنة وکذا امرته، نو په دې منځ کي چي ماشطه د فرعون د لور هيجل سر ور ږمنځاوه ږمنځ يې د لاسه ولوېده فقالت: تعس من کفر بالله (هلاک دي وي هغه څوک چي د خدای له خدايي څخه منکر وي) فقالت بنت فرعون هل لک اله غير من ابي؟ ماشطه ورته وويل الهي و اله ابيک واله السمٰوات والارض اله واحد لاشريک له وله الخلق والامر، د فرعون لور ولاړه په ژړا پلار ته ورغله پلار يې ورته وويل چي پر څه شي ژاړې؟ لور يې ورته وويل چي ماشطه چي ستا د خازن مانينه ده ستا له خدايي څخه منکره ده، نو فرعون په غضب سو بالفور يې سړی ورواستاوه ماشطه چي راغله فرعون ورته وويل چي تا رشتيا دغسي ويلي دي، ماشطه ورته وويل صدقت فقال ويحک اکفری بالهک؟ فقالت لا اکفر بالله ربک ورب آبائک ورب السموات والارض لاشريک له، فرعون ورته وويل چي زه سخت عذاب درکوم دوې يا څلور مياشتي، هغې ورته وويل که ماته عذاب راکړې اوويا (۷۰) مياشتي زه له خپل اسلام څخه نه اوړم، راوي وايي چي ماشطې دوې لونې درلودې فجاء بابنتها الکبرٰی نو هغه يې ذبح کړه ددې په مخ کي وقال لها اکفري دې انکار وکړی، فرعون ورته وويل

والاذبحت الصغر چي د رضاع په وخت کي ده هغه د رذبح کوم، نو د مور څخه يې بيطاقتي وسوه وقالت يا امه لا تجزعي (دا خبري خرق العادة وې) ستا لپاره خداى عزوجل په جنت کي خونه جوړه کړې ده، فلم تلبث الى ان ماتت ونقلها الى حوز رحمته تعالى، تمت حکايت مظالم فرعون ذى الاوتاد.

إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴿١٤﴾

په تحقيق ستا رب دوى ته په انتظار دى، تعليل لما قبله و ايذان کفار قومه ﷺ سيصيبهم مثل ما اصاب المذکورين کما ينبئ عنه التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره يعني في ربک والمرصاد صيغه د ظرف ده اى المکان يترصد فيه السايلة (اى القافلة)

پوه سه: چي اطلاق د مرصاد پر خداى عزوجل مجازًا او استعارةً دى، شبه حاله تعالى في کونه تعالى محيط لاعمالهم ذرة ذرة بحال من قعد على طريق الکاملة ليترصدهم باخذ اموالهم ثم استعمل هذا في ذالک استعارة (کذالک في روح البيان) او يقال ان ملائکة ربک لمرصاد پر اووه ځايه (۱) عن الايمان فان سلم ايمانه من النفاق نجا (۲) عن الصلوة فان اتم رکوعها وسجودها او هر لمونځ يې په وخت کي کاوه، نجا والا تردى في النار (۳) عن الزکوة (۴) عن صوم رمضان (۵) عن الحج المفروض عليه (۶) عن الوضوء والغسل عن الجنابة (۷) عن بر الوالدين وصلة الرحم، نو که يې په دې ځايو کي جواب درست راغلى قيل انطلق الى الجنة والا دفع الى النار.

درويش وايي: چي پر دې تقدير په بالمرصاد کي استعاره ته ضرورت نسته، البته حذف د مضاف اى ملائکة ربک لبالمرصاد.

فَأَمَّا الْإِنسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾

هر چه يو انسان چي خداى يې امتحان وکړي بالفوز واليسر والغني واعطاء نعم الدنيا حتى يظهر انه يشکر الله او يکفر، دا ظرف متعلق دى په (فيقول) پوري (فاکرمه) يعني في الدنيا بالجاه والجلال (ونعمه) بالاموال والاولاد وغير ذالک (فيقول) خبر دى للانسان (ربي اکرمن) اى فضلني (ماته فضيلت راکړې نور شکر د نعمت نه وايي بالايمان والطاعة)

وَاَمَّآ اِذَا مَا ابْتَلٰىهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهٗ فَيَقُوْلُ رَبِّيْٓ اَهَانَنِ ﴿١٦﴾

او چي كله يې امتحان واخلي په فقر والمرض وموت الاولاد حتى چي دا ښكاره سي چي دى صبر كوي كه يې نه كوي او رجوع و خداى ته كوي كه نه، او يجزع و يكفر من غير رجوع الى الله (فقدر عليه رزقه) نو تنګ كړي پر ده رزق دده (فيقول ربي اهانن) دلته يې داسي نه وويل اهانه وقدر عليه رزقه كما قال هناک فاكرمه ونعمه لان توسقه المال في الدنيا تفضل يوجب الشكر وقد يكون موجبًا للاكرام في الآخرة له ابن عباس رضي الله عنه څخه روايت دى وايي چي رسول الله ﷺ فرمايلي دي: لا حسد (اى غبتة) الا على اثنتين رجل اتاه الله تعالى القرآن فهو يقوم به آناء الليل و آناء النهار، ورجل آتاه الله مالاً فهو ينفق آناء الليل و آناء النهار، متفق عليه.

كَلَّا بَلْ لَّا تُكْرِمُوْنَ الْيَتِيْمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحٰٓضُّوْنَ عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ﴿١٨﴾

بلكې تاسي اكرام نه كوئ د يتيم (كلا حرف ردع دى عما يقولون چي نعمتونه د دنيا اكرام د خداى له خوا دي او فقر اهانت دى د خداى له خوا) قال ابن عباس رضي الله عنه الغني لم ابتله بالغنى لكرامته ولم ابتله بالفقر لهوانه عليه بل ذالک لمحض القضاء والقدر، انتهى، او بعض مفسرين وايي: اى ليس الامر كما يقولون فان الغني قد يكون استدراجًا من الله تعالى چي نه وي ورسره بل مع الشكر ايضًا لاتفضل عند الله الغني الشاكر على الفقير الصابر، وفي الحديث الذي رواه البخاري قال رئى سعدًا ان له فضل (اى بسبب انفاقه على فقراء المهاجرين، فقال رسول الله ﷺ هل ترزقون الا بضعفائكم) وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيامة الى الجنة باربعين خريف (۴۰) كاله.

درويش وايي: چي دا حديث مخصوص دى په اغنياء او فقراؤ پوري د عصر نبوي ﷺ دى كما يدل عليه عنوان ان فقراء المهاجرين آه ولا يقاس عليهم الاغنياء والفقراء من القرون الآتية حتى يوم القيامة فافهم، البته فقير صابر خو فضل لري پر غني شاكر في جميع الازمنة والله اعلم، وفي الباب احاديث كثيرة.

فائده: اليتيم من الاناسي من لا اب له حتى البلوغ، وقد ورد لا يتيم بعد البلوغ اى لاتنفقون عليهم ولا تحبنون اليهم مع ان الله اكرمكم الله بالغنى په دې آيت سره

انتقال و ترقي ته دی من زمه بالقبیح من العقول الی اقبح من الفعل و الانتقال الی الخطاب لشدید التقریع و زیادة التشنیع مع ان رسول اللهﷺ قال احب البیوت الی الله فیه یتیم مکرم (چي ښه ورسره کیږي) بیت:

برحمت بکن آبش ازدیده پاک ..... بشفقت سیاهی از چهره پاک

(ولاتحاضون) او تاسي یو و بل مه باعثه کوئ (اصل تتحاضون ؤ یوه تاءیې ځني حذف کړه یعني بل ثوک مه باعثه کوئ) علی طعام المسکین: فضلاً تعطوا اموالکم.

وَتَأْكُلُوْنَ التُّرَاثَ اَكْلًا لَّمًّا ﴿۱۹﴾ وَّتُحِبُّوْنَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿۲۰﴾

او تاسي خورئ میراث د یتیمانو (اکلا لما) مضاف ورسره محذوف دی ای ذالم ای جمعًا بین الحلال و الحرام د ذوی اموال د ضعفاؤ من النساء و الصبیان ای الیتامی جمع خورئ (وتحبون المال حبًا جمًا) او ستاسي خوښ دی مال کثیر مع حرص و شر، عرب وایي جم الماء الی الحوض ای کثر.

كَلَّآ اِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿۲۱﴾ وَّجَآءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿۲۲﴾

(کلا) ردع او منع ده د مایفعلون څخه، مقاتلؒ وایي ای لایفعلوا ما اومروا به، او یا جمًا په معنی د حقًا دی تحقیقًا لما یذکر بعده من الوعید وینحز عن تحسرهم حین لا ینفع التحسر (ودکت الارض دکا دکا) ای زلزالاً بعد زلزال حتی چي ټوک ټوک سي ما علیها من الجبال وغیرها من البناء حتی صارت هباءً منبثًا (ګرده منتشر سي في اطراف الارض) (وجآء ربک) دا له متشابهاتو څخه دی نؤمن بما اراد الله عطف دی علی دکت، وتحقیق المتشابهات و اقوال الخلف و السلف في تفسیر قوله تعالی ان یأتیهم الله في ضلل من الغمام في سورة البقرة (و الملک) المراد به الجنس ای جائت الملائکة جمعًا (صفًا صفًا) حال دی له ملک څخه ای جاؤا یصففون صفًا بعد صف حال من الملائکة، اخرج ابن جریر و ابن المبارک عن الضحاکؒ اذا کان یوم القیامة امر الله سبحانه وتعالی السماء الدنیا ای القریب من الارض فتشققت عن باهلها فتکون الملائکة علی ارجائها حین یأمرهم ینزلون لتکونوا علی اهل الارض ومن علیها ثم الثانیة ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة ثم ینزل الملک الاعلی، نو پر ټوله مځکه اووه صفه راوګرځي و یقولون این المفر ملک اعلی چي نازل سي پر چپه طرف یې دوږخ وي حتی چي خلک دوږخ وویني پر یوه خوا

او پر بله خوا سره ځغلي پر هره خوا چي ولاړ سي صفونه د ملکو پر را ګرځېدلي وي وذالک تأويل قوله تعالى اني اخاف عليكم يوم التناد وقوله تعالى وجاء ربک والملائكة صفًا صفًا وقوله تعالى وجيئ يومئذ بجهنم وقوله تعالى يا معشر الجن والانس ان تستطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض الآية، يعني که تاسي تېرېدای سئ له اطرافو څخه د آسمانو او مځکي فانفذوا يعني سره د اوو صفو د ملکو نو تېر سئ، يعني لايمكن لكن ذالک وقوله تعالى وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملک على اجائها.

وَجِائٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ ۙ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ وَاَنّٰى لَهُ الذِّكْرٰى ﴿۲۳﴾

عطف على جاء، اخرج مسلم والترمذي عن ابن مسعودؓ قال قال رسول الله ﷺ راتګ کړه کېږي په جهنم سره لها سبعون الف زمام اوويا زره ځنځيران پکښې وي على كل زمان سبعون الف ملک يجرونها الى المحشر راکشوي يې د حشر و ځای ته، وقال القرطبي المفسر الكبير يجاء بجهنم من خلقها الله شا و خوا پر اهل محشر راوګرځي لايبقى طريق الى الجنة الا الصراط فيمروا المؤمنون ويقع فيه الكفار، واخرج ابو النعيم عن كعب الاحبار اذا كانت يوم القيامة ونزلت الملائكة فصاروا صفوفًا فيقول الله عزوجل لجبرئيل ايت بجهنم فيأتي تقاد بسبعين الف زمام على كل زمام سبعين الف ملک حتى چي دوږخ له خلګو څخه د سلو کالو پر مسافة وي زفرت يوه تو ده ساه وكاږي طارت بها قلوب الخلائق ثم زفرت الثانية فلا يبقى ملک مقرب ولا نبي مرسل حتى چي له بیري څخه پر زنګنو سي، ثم تزفر الثالثة فيبلغ القلوب الحناجر وتزيل عقول الخلق، نو بيرېږي هر سړی له خپل عمل څخه چي ابراهيم خليل الله به وايي نجاني لا اسئلک الا نفسي، ويقول موسىٰ عليه السلام في مناجاته لا اسئلک الا نفسي، وقال عيسىٰ عليه السلام اكرمتني في الدنيا لا اسئلک غير نفسي و مريم التي ولدتني .... بيت:

بجائ که دهشت خورد انبياء ..... تو عذری گناه را چه داری بيا

و محمد رسول الله ﷺ يقول امتي امتي (ای اغفر امتي) لا اسئلک اليوم نفسي فيجيب جل جلاله ان الاولياء من امتک لاخوف عليهم ولا هم يحزنون و يقول الله عزوجل لاقرن (زه به خونکي کړم ستا سترګې)

درویش وايي: چي خنکتيا د سترګو کنايه ده له خوشالۍ څخه، ولي چي سړی ډېر خوشاله سي هم ژړا ورځي او چي ډېر غمجن سي هم يې تر سترګو اوښکي بهيږي، لکن د خوشالۍ اوښکي سړې وي او د غم اوښکي تودې وي، فقم وتقف الملائكة بين يدى الله ينتظرون ما يؤمرون... سعدي شيرازي" وايي:

عطای شفاعت چنانش دهند ...... که امت تمامی ز دوزخ رهند

(يومئذ) بدل دی د اذا دکت الارض وجيئ بجهنم (يتذكر الانسان) عامل دی ظرف دی، مراد له انسان څخه الذي قال ربي اكرمني و رب اهانني ای په ياد به يې ورسي خپل کفر او معاصي (وانى له الذكرى) اني استفهام انکاري دی، والمعنى ليس له منفعة فان شرط الايمان بالغيب دی اذ لا يدخل جنة الا مؤمن... بيت:

تو پيش از عقوبت درعفو کوب ..... که سودی ندارد فغان زير چوب

يَقُوْلُ يٰلَيْتَنِىْ قَدَّمْتُ لِحَيَاتِىْ ﴿٢٤﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ عَذَابَهٗٓ اَحَدٌ ﴿٢٥﴾

وايي انسان تحسرًا، جمله مستانفه ده في جواب ما يقال ما يقول ذالک الانسان (يٰليتني) ای يقول کاشکي ما (قدمت) في الدنيا ايمانًا و اعمالاً صالحة (لحيوتي) د ژوند لپاره يعني د آخرت چي دا ژوند بيا نه موت لري او نه دفع.

(فيومئذ) عطف على يومئذ السابق والظرف متعلق بما بعده (لايعذب عذابه احد) عذابه منصوب دی په نزع سره د خافض ای مثل يعني نه به عذاب ول کيږي مثل عذابه هيڅ څوک الا من كان على شاكلته

وَّلَا يُوْثِقُ وَثَاقَهٗٓ اَحَدٌ ﴿٢٦﴾

الضمير المجرور في عذابه و وثاقه اما راجع الى الله سبحانه وتعالى والاضافة الى الفاعل ای لايتولى عذابه و وثاقه في السلاسل والاغلال احد سواه والامر يومئذ كله لله، او يا ضمير راجع دی و انسان کافر معهود ته، والاضافة الى المفعول ای لايعذب احد من الزبانية مثل ما يعذبه الله احدًا، والمعنى لايعذب احد احدًا من الازل الى الابد كعذاب الله، ولا يوثق احد احدًا من الازل الى الابد كوثاق الله في السلاسل والاغلال.

يٰٓاَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ ارْجِعِيْٓ اِلٰى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٢٨﴾

پوه سه: چي په دې قول كې قال مقدر دى، جمله مستانفه ده كانه في جواب السائل ان ما كان حال الكافر فما بشان المؤمن و التقدير يقال للمؤمنين (يا ايتها النفس المطمئنة) اى نفس چي ارام وي په ذكر كې د خداى او په طاعت كې د خداى عزوجل لكه ماهى په اوبو كې چي مطمئن وي، او دا اطمنان هلته مؤمن ته پيدا كيږي چي رزائل الموجبة لكونه امارة بالسوء ده ته زائل سي او په محبت كې د خداى عزوجل فاني وي او په ده سره باقي وي چي دې ته صوفيه كرام فاني في الله باقي بالله وايي (ارجعي الى ربک) وګرځه د خپل رب طرف ته، يعني ملک الموت ورته وايي (راضية) بالله ربًا و بالاسلام دينًا و بمحمد ﷺ رسولاً و بما قدر الله لها، حال دى من فاعل ارجعي، قال رسول الله ﷺ ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربًا و بالاسلام دينًا و بمحمد رسولاً (متفق عليه) و بالمراد بالاسلام الايمان الحقيقي چي خالي وي له نفاق او رياء څخه (مرضية) يعني خداى به له تا څخه راضي وي او ته به له خدايه راضي يې، فان رضاء العبد بالله موجب لرضاء الله سبحانه منه، قال الحسن اذا ارد الله قبض روح المؤمن اطمئن ورضى عن الله ورضى الله عنه، عن عبادة بن الصامة رضي الله عنه من احب لقاء الله احب الله لقائه و من كره لقاء الله كره الله لقائه، قالت عائشة رضي الله عنها او بعض نسائه انا نكره الموت (موږ مرګ مكروه باله، ددې خيال دا ؤ چي د لقاء الله څخه مراد مرګ دى) قال رسول الله ﷺ في جوابها ليس ذالک، يعني مرګ مراد نه دى، لكن المؤمن اذا حضره الموت وبشر برضوان الله و كرامته عنده فليس شيئ احب اليه مما امامه فاحب (اى المؤمن) لقاء الله و احب الله لقائه، وعن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اذا حضر المؤمن الموت آتت ملائكة الرحمة بحريرة بيضاء فيقولن اخرجي (يعني يا ايتها النفس، دا ترجمه ما وكړه په اعتبار د تانيث اخرجي) راضية مرضية الى روح الله (اى رحمته) وريحانه و رب غير غضبان فيخرج كاطيب ريح المسک حتى ليناوله بعضه بعضًا حتى يأتوا ابواب السماء فيقولون ما اطيب هذه الريح اتي جائتكم من الارض فيأتون ارواح المؤمنين فلهم اشد فرحًا به من احدكم بغائبه يقدم عليه فيقول ماذا فعل فلان فيقول (يوه ملكه و وايي) فانه كان في غم الدنيا

يعني دنيا يې سره جمع كوله، فيقول انه قد مات اما اتاكم دوى ورته وايي لا فيقول ذهب به الى امه الهاوية.

درويش وايي: چي دا حديث ډېر اوږد دى چي بيان د قبض روح الكافر پكښي سوى دى، موږ شكر مؤمنان يو د كافر په عذاب او سختى زموږ څه كيږي.

فَادْخُلِي فِي عِبٰدِيْ ﴿٢٩﴾ وَادْخُلِي جَنَّتِي ﴿٣٠﴾

اى في جملة عبادي الصالحين الذين سئل سليمان عليه السلام الدخول فيهم، حيث قال وادخلني برحمتک في عبادک الصالحين، وسئال يوسف عليه السلام اللحوق بهم حيث قال توفني مسلمًا والحقني بالصالحين، ابليس چي د خداى عزوجل له درباره رانده سو او دا يې وويل لاغوينهم يعني اولاد د آدم ع، خداى پاک ورته وويل ان عبادي ليس لک عليهم سلطان، والفاء في (فادخلي) للسببية فان اطمنان النفس وكونها راضية مرضية سبب لخلوص العبودية لله سبحانه وتعالى (وادخلي جنتي) داخل سه و جنت ته زما.

پوه سه: چي اضافت د جنت يې و ځان ته وكړى يقتضى تلک الجنة من اعلى الجنات كما لايخفى، قال البغوي رح مات ابن عباس رض، قال سعيد بن جبار رح مات ابن عباس رض في الطائف فشهدت جنازته فجاء طائرًا لم ير احد مثله فدخل نعشه فلم نر خارجًا عنه، فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لم يدر من تلاها يَا اَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ(٢٧) ارْجِعِيْ اِلٰى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً(٢٨) فَادْخُلِيْ فِيْ عِبَادِيْ(٢٩) وَادْخُلِيْ جَنَّتِيْ(٣٠) او ابن ابى حاطم رح له بريده رض څخه نقل كوي چي دا آيت په باره كي د سيد الشهداء حمزه رضي الله عنه دى ولا منافات، واخرج من طريق جوير عن ابن عباس رض ان النبي ﷺ قال من اشترى هذه الآية يستعذب بها غفر الله له فاشتراها عثمان رضي الله عنه.

بعض صوفيان وايي چي معنى ددې آيت دا ده يا ايها النفس المطمئنة الى الدنيا ارجعي الى ربک بترک الدنيا والسلوک الى طريقه الصوفية.

درويش وايي: چي ددې معنى كه څه هم مضمون صحيح دى لكن اراده يې بعيده ده جدًا و واه جدًا.

سُوْرَةُ الْبَلَدِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ عِشْرُوْنَ اٰيَةً

لَآ اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ ۝١ وَاَنْتَ حِلٌّۢ بِهٰذَا الْبَلَدِ ۝٢ وَوَالِدٍ وَّمَا وَلَدَ ۝٣

زما دي قسم وي په دې ښار سره، يعني مكة المكرمة (وانت حل بهذا البلد) دا جمله حال ده له مقسم به څخه.

پوهه: چي خدای ﷻ قسم واخستی په مکه سره مقيدًا بحلوله و وجوده ﷺ لپاره د اظهار د مزيد فضل د مکې چي يو ددې فضل دا دی چي پر ټولو بقاع د دنيا، او بل فضيلت ددې دا دی چي افضل الانبياء والرسل په دې کي پيدا سوی دی يعني بشرف المتمكن على فضلها في نفسها، رسول الله ﷺ چي له مکې څخه هجرت کاوه نو مکې مکرمې ته يې وکتل او داسي يې وويل ما اطيبک من بلد (څه عجيب پاک بلد يې ای مکه) و ما احبک الی الله و لو لا ان اخرجوني منک (چي نه وای ايستلی زه خپل قوم له تا څخه يعني نه يې وای مجبور کړی په کثرت د ازار و ماته، ددې قيد فائده داده چي قوم خو ده ته نه وه ويلي چي ته زموږ څخه ووځه يعني که دا مجبوريت نه وای) ماسكنت غيرک (ما به سکونت نه کولای په غير کي ستا) رواه الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال الترمذي حديث حسن صحيح.

وهذه معترضة لذم كفار مكة چي دوی حلال بولي ستا اخراج بلکې ستا قتل هم روا بولي مع انهم يحرمون (ازعاج الصيد عن مكانه وقتل في هذه البقعة الشريفة) وقيل معناه وانت حلال لك ان تصنع فيه من قتل واسير ليس عليک ما على الناس فيها من الاثم فهو وعد ما احال الله يوم فتح مكة شامل فيها و امر بقتل عبد الله بن حنظلة وهو متعلق باستار الكعبة، و سقيس بن خباية وغيرهما، قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السمٰوات والارض فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم القيامة وانه لايحل في القتال فيه لاحد قبلي، ولم يحل لي القتال الا ساعة يعني تر هغو چي فتح کېدی فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة، الى اخير الحديث.

(و والد و ما ولد) عطف على البلد، يعني زما دي قسم په والد وي چي مراد ځني آدم او ابراهيم عليهما السلام دي، او د ما ولد څخه مراد ذرية د آدم عليه السلام او ټوله انبياء

كرام علیهم السلام دي او اولاد د ابراهيم علیه السلام او يا محمد ﷺ دي لانه اشرف اولاد آدم علیه السلام
او عليه الصلوة والسلام اب لجميع الامة لقوله عليه الصلوة والسلام انما انا لكم
مثل الوالد للولد اعظكم و اعلمكم امور دينكم، او چي هغه آيت ورسره ضم کړي:
النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ في تحريم نكاحهن على جميع الامة
رفع المثلية و سبب حقيقة الابوة الا ان المثلية بالاب باعتبار يعلم امور دينكم
ورفع المثلية باعتبار كون ازواجهم امهاتهم، لكن بايد دانست كه حجاب بينهن
وبين هر فرد از افراد الامة واجب زيرا كه امو ميت شان باعتبار تحريم النكاح لا
حقيقة الامومية حتى يرفع حكم الحجاب فافهم، وجواب القسم هو قوله تعالى:

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿٤﴾

په تحقيق ما پيدا کړی دی انسان، اللام للجنس وما قيل انه للعهد فليس بشيئ
(في كبد) كه مراد له انسان څخه جنس سي كما هو الصحيح، نو مراد له نصب څخه
شدة او شفقت دی كذا روى عن ابن عباس رض وقتادة رح، وقال عطاء عن ابن عباس رض
تفصيلاً في شدة حمله و ولادته ورضاعه وفطامه (د مور څخه پرې کول) و معاشه و
حيوته ونبات اسنانه (چي غابنونه يې راځي) او په طلب معيشت کي مسکين وي
روزانه كوي الى غير ذالک، مثلاً که مړ وي او ډېره دنيا لري له غلو څخه بېرېږي،
فما قال المظهري انه يشارک فيها الانسان غيره من الحيوانات ليس بشيئ لان جميع
ما ذكرته ليس مع الانسان شريک من حيوان ما كما لايخفى ولا حاجة الى ما اجاب
عن ذالک بقوله فتخصيه بالذكر لشدة شعوره و عقله و ادراکه فان تحمل المکائد
مع شدة الشعور اشد من غير الشعور، يبا مظهري يوه عنديه ای وعندي كه مضمون
يې صحيح دی لكن له دې آيت څخه په مراحلو لېري دی والله اعلم.

فائده: په دې سره تسلي ورکوي و نبي علیه السلام ته چي ته تحمل د مکابدو د قوم
فيما وجد عليه من التبليغ زړه مه تنګوه لقوله لقد خلقنا الانسان في كبد وانت
واحد من الاناسي.

أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ﴿٥﴾ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ﴿٦﴾

آيا ګمان كوي انسان (الضمير راجع الى الانسان. الاستفهام للانكار

والتوبيخ باعتبار بعض افراده، بعض وايي چي وليد بن المغيرة وهو الذي كان رسول الله ﷺ منه في كبد (ان لن يقدر) كلمه د ان مخفف ده له مثقل څخه اسم يې ضمير شان محذوف دی والجملة قائمة مقام مفعول يحسب، يعني دا چي پر ده قادر نه دی هيڅ څوک، نكره په سياق كي نفي للعموم، په مكه مكرمه كي يو سړی ؤ د ابو الاشد په نامه چي ډېر قوي ؤ، ده به ويل چي ملكي د عذاب پر ما هيڅ قدرت نه لري، يا مراد د ابو الاشد الاحد الصمد دی ده به ويل چي پر ما خدای قدرت نه لري چي عذاب دي راكړي.

(يقول) دغه انسان به ويل، مقوله ده د قول دده دا وروسته قرآني جمله (اهلكت مالاً لبدًا) ای كثيرًا جمع د لبدة وهي ما تلبد واجتمع وكثر، دا خبره له فخره ده وكړه او د رياء لپاره چي په عداوت كي د رسول الله ﷺ يې ډېر اموال صرف كړي دي چي كفار قريش هم په دې اقرار كاوه چي اعداء د عليه الصلوة والسلام وه.

أَيَحْسَبُ أَنْ لَّمْ يَرَهُ أَحَدٌ ۝٧

دی گمان كوي چي نه ويني دی څوک بل الله سبحانه وتعالى يره ويعلم به حين ينفق في معادات النبي ﷺ فيسئله من اين اكتسبه، او په څه شي كي مصرف كوي فينتقم منه و يجاوز به، كذا قال جبير بن سعيد وقتادةؒ وهذه الجملة تاكيد ده د انكار او توبيخ ثم عد الله سبحانه وتعالى بنعمه عليه ليقرره چي دی اقرار كړی على انه سبحانه على كل شيئ قدير، فقال.

أَلَمْ نَجْعَل لَّهُ عَيْنَيْنِ ۝٨ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۝٩ وَهَدَيْنَٰهُ ٱلنَّجْدَيْنِ ۝١٠

موږ ده ته نه وې وركړي دوې سترگې چي په هغو سره به يې ليدی عالم الملک من الارض الى السماء حتى چي ده به ليدل په هغو سترگو په طرفة العين كي علويه ستوري چي د هغو او دده تر منځ عدة آلاف سنة مسافت ؤ.

فائده: څوک به له دنيا والو څخه دومره كوچنی شی لكه د سترگي غمی چي پر دومره مسافت دي د آلاف سنه دده رڼا ورسېږي وبهما يعرف ماينفعه وما يضره وبهما ينظر الى وجه العالم والى المصحف والى الشواهد (ولسانًا) وبه ينطق ويتكلم (وشفتين) دوه شونډان يستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والاكل

والشرب والنفخ، وفي الحديث ان الله عزوجل ان نازعك لسانًا فيما حرمت عليك (يعني يا د چا غيبت وكړي يا دروغ يا ناحقه شاهدي اداء كړي وغير ذالك) فقد اعنتك بطبقتين (ما ستا سره كومك كړی دی په دوو طبقتينو يعني دوو شونډانو هغه پر راكش كړه) وان نازعك بصرك فيما حرمت عليك چي په ښائسته ښځي پسي وګوري وغير ذالك فقد اعنتك بطبقتين دوې طبقې يعني دوې سترګي پټونكي يعني سترګي پټي كړه، وان نازعك فرجك فيما حرمت عليك يعني ذكر دي يو نا محرمي ښځي ته پورته سو فقد اعنتك بطبقتين، دوه ورنونه پر راټول كړه ټينګ يې ونيسه.

(وهدينٰه النجدين) او ښوولي مي دي ده ته دوې لاري، قال اكثر المفسرين طريقي الخير والشر، والحق والباطل، والهدى والضلال يعني حق او باطل مو ده ته ښكاره كړی باعطاء العقل المميز بينهما، او پر هغه برسېره مو رسولان ور استولي دي، نو كه څوك سره د هغه لار د ضلال مختاره كړي فلا عذر له.

فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرٰىكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾

قيل چي لا دلته پر خپله معنی نه دی، ولي كه لا پر خپله معنی وي نو پر ماضي نه داخلېږي (مګر درنحو: لاقام ولا قعد فهی ههنا په معنی د هلا دی) چي پر ماضي داخل سي حرف تنديم يې بولي (يعني پښېمانه كول) او چي پر مضارع داخل سي حرف تحضيض يې بولي (يعني باعثه كول پر هغه مستقبل كار) نو معنی يې دلته دا ده چي دی ولي نسو داخل په تكلف سره و عقبه ته بانفاق ماله فيما يجوز به العقبة.

فائده: الاتقام الدخول في شديد و مجاوزته لعقوبة، والعقبة الطريق الوعر في الجبل، والمعنى ههنا فهلا اقتحم العقبة بانفاق ماله فيما يجوز به العقبة من الطاعات فتكون خيرًا له من انفاقه في عداوة الرسول ﷺ، والجملة معطوفة على قوله اهلكت مالاً لبدًا.

(وما ادارك ما العقبة) ته څه شي خبر كړې چي عقبه څه شی ده، يعني ما تذري صعوبتها على النفس وكثرة ثوابها.

فَكُّ رَقَبَةٍ ﴿۱۳﴾ أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿۱۴﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿۱۵﴾
أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴿۱۶﴾

نو مريی ازادول دي لله تعالی، يا خوراکي شی ورکول دي هر شی چي ؤ حسب القدرة په ورځ د لوږي و خاوند ته د لوږي من سغب لا جاع فالمسغبة مصدر ميمي وکذا مقربة ومتربة او يتيمًا مفعول د اطعام دی، ذا مقربة چي ستا قريب وي په نسب کي لاشتماله علی صلة الرحم، او مسکينًا ذا متربة چي ملحق په خاورو پوري وي نه تلتک يا شړی چي پر ځان يې واچوي او نه يو بستر لري چي لاندي يې هوار کړي، و وصف اليوم به مجازًا والنصب علی المفعولية په يتيمًا او مسکينًا کي.

ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ﴿۱۷﴾

بيا دي وي له هغو کسانو څخه چي ايمان يې راوړی دی، لان الايمان شرط الطاعات کلها، او يو وبل ته دي وصيت سره کوي په صبر سره له ګنهو څخه چي صبر عن الشيئ يې بولي وعلی طاعاته چي صبر علی الشيئ يې بولي والمصائب چي صبر في الشيئ يې بولي (و تواصوا بالمرحمة) او يو دبله دي وصيت سره کوي پر بندګانو يا پر موجباتو د رحمت د خدای عزوجل.

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿۱۸﴾

دغه کسان اصحاب د يمن او برکت دي ای الموصوفون بالفصات المذکورة في انفسهم يا به يې عملنامې په ورځ د قيامت په راسته لاس کي ورکول کېږي.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿۱۹﴾ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤْصَدَةٌ ﴿۲۰﴾

او هغه کسان چي تکذيب کوي في دلائلنا علی الحق من المعجزات وآيات القرآن نو دغه کسان دي اصحاب الشوم يا به يې عملنامې په ورځ د قيامت په چپه لاس کي ورکول کېږي، پر دوی باندي به اور وي، يعني په دوږخ کي به په بندو او طاقو کي چي دروازې به يې بندي وي.

درويش وايي: وقد فرغت بتوفيق الله عزوجل من تفسير سورة البلد في الثلث الاخير من ليلة الاحد ۱۵ ذی الحجة الحرام تخمينًا (۱۴۳۳ھ)

سُوْرَةُ الشَّمْسِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هِيَ خَمْسَ عَشَرَةَ اٰيَةً

وَالشَّمْسِ وَضُحٰهَا ﴿١﴾ وَالْقَمَرِ اِذَا تَلٰهَا ﴿٢﴾ وَالنَّهَارِ اِذَا جَلّٰهَا ﴿٣﴾
وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰهَا ﴿٤﴾

قسم دی په لمر او په ګرمی دده، قال مجاهد ضوئها حين تطلع الشمس، نو صفا سي ضوء دده، او قتاده وايي وهو النهار كله وهذا بعيد من اضافة الضوء الى الشمس، وفي القاموس الضحية كالعشية وقت صلوة الاضحى يعني لمر بنه را پورته سي تخمينًا نهه (۹) بجې، په دې وخت کي علماؤ يو لمونځ ښکلی دی او ډېر فضائل يې بيان کړي دي چي په اول رکعت کي والشمس وضحٰها ووايي او په دوهم رکعت کي به والليل اذا يغشى وايي بيا به کښېني التحيات او اللهم صل به وايي، دريم رکعت ته چي ولاړ ی سبحانک اللهم به وايي وروسته الفاتحة وروسته والضحى وروسته الم نشرح بيا به سلام ګرځوي، هر خواست چي خدای عزوجل ته کوي ودې کړي ان شاء الله تعالى قبول به سي.

(والقمر اذا تلها) اى تبلغ طلوعه طلوع الشمس وذالک في نصف الاول من الشهر او سبع غروب الشمس و ذالک في النصف الاخير من الشهر او تبع في الاستارة و كمال النور كذا قال الزجاج، و كلا الامرين في ايام البيض يعني: ۱۳-۱۴-۱۵.

پوه سه: چي اسناد د تجلية و نهار ته مجاز دی كما في صام نهاره و الضمير المنصوب اما راجع الى الشمس فانها تتجلى اذا انتصب النهار يا وغير مذكور ته يعني جلية الظلمة او الارض او الدنيا كذا قال المظهري، وفيه بحث لان الاضمار قبل ذكر المرجع غير جائز، اللهم الا ان يكتفي بقرينة المقام فافهم.

(والليل اذا يغشاها) چي پټ کړي شپه لمر او آفاق يا مځکه، والظروف اعني اذا تلها واذا جلها واذا يغشاها متعلقة بفعل القسم اى زه قسم اخلم په وخت کي او په دې وخت عند الجمهور، وفي تفسير البحر المواج لايجوز ذالک فان الاقسام لايكون في تلک الاوقات بل بتلک الاوقات.

وَالسَّمَاۤءِ وَمَا بَنٰىهَا ۝۵ وَالْاَرْضِ وَمَا طَحٰىهَا ۝۶ وَنَفْسٍ وَّمَا سَوّٰىهَا ۝۷

او قسم دی په آسمان او په هغه ذات چي آسمان يې بناء کړی دی وهو الله تعالی کذا قال الکلبي وعطاءؒ.

سوال: حينئذ لازمېږي بې ادبي بتقيم القسم بغير الله على المقسم به تعالى؟

ځواب: دا ترقي ده د ادنی چي سهار دی و اعلی ته چي خدای پاک دی وهو عين الادب.

پوښتنه: په نحو کي وايي چي کلمه د ما غير ذوی العلم لپاره ده، نو کلمه د من يې دلته ولي نه راوړه؟

ځواب: ما په اوصاف کي د اولی العلم شاذ دی دلته په والشيئ القادر الذي بناها او الشيئ الذي دل على وجوده وکمال قدرته بناها، وقال الفراء والزجاج کلمه د ما مصدريه ده، والمعنى والسماء وبنائها (والارض وما طحاها) يعني په ځمکه مي دي قسم وي وبسطها چي دا يې فراش ګرځولې ده، وکذا الکلام في قوله تعالى (ونفس وما سواها) ای زما دي قسم وي په نفس وعدل خلقها وسوى بقضائها على ما تقتضيه الحکمة.

فَاَلْهَمَهَا فُجُوْرَهَا وَتَقْوٰىهَا ۝۸ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكّٰىهَا ۝۹

وفي البحر المواج الهمها معطوفة على سواها، والمعنى ونفس وتسوية فالهما فجورها وتقواها انتهى، وتنکير نفس التکثير والتعميم کما في قوله تعالى علمت نفس ما احضرت او للتعظيم والافراد به نفس آدم عليه السلام وقال عطاءؒ يريد جميع ما خلق من الانس والجن، والمراد بالهام الفجور التقوى ان يبين لها الخير والشر والطاعة والمعصية حتى ياتى بالخير والطاعة وبقى الشر والمعصية، کذا روى عن ابن عباس وعمران بن حصينؓ، إِنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُزَيْنَةَ أَتَيَا رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَا: يَا رَسُولَ اللهِ أَرَأَيْتَ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ، وَيَكْدَحُونَ (يعني کوشش کوي) فِيهِ، أَشَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ قَدْ سَبَقَ، أَوْ فِيمَا يُسْتَقْبَلُونَ بِهِ مِمَّا أَتَاهُمْ بِهِ نَبِيُّهُمْ، وَثَبَتَتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ؟ فَقَالَ: "لَا،

بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَضَى فِيهِمْ، وَتَصْدِيقُ ذَٰلِكَ فِي كِتَابِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ: وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا" (رواه مسلم)

فائده: قدم الفجور على التقوى لان النفس امارة بالسوء، وايضًا فيه رعاية رؤس الآيات يعني ونفس وما سعى ها الى ان قال فجورها وتقوى ها.

فائده: الواو الاول للقسم بالاتفاق وكذا الثانية والثالثة وما بعدها عند البعض، وليست للعطف للزوم عطف المعمول على معمولى العاملين في مثل قوله والليل اذا يغشاها فان الليل مجرور بواو القسم فاذا جعلت اذا جلها للعطف كان الواو قائمًا مقام الفعل و القسم.

پوهسه: چي ضمير مرفوع په زكها كي راجع دى و خداى عزوجل ته والضمير المنصوب الى من په دې اعتبار چي من عبارة له نفس څخه چي مؤنث سماعي دى فارجاع الضمير المؤنث الى من ليس باعتبار لفظه بل باعتبار معناه المراد به وهو النفس، والمعنى فازت وسمعت نفس طهره الله عن الرزائل بتجليات صفاته الكاملة عليها حتى صارت راضية بالله تعالى واحكامه عظمته بذكره (الا بذكر الله تطمئن القلوب) واخرج ابن جرير من طريق جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى قد افلح من زكها افلحت نفس زكها الله كذا قال عكرمه رض، و روى مسلم والترمذي و ابن ابى شيبة والنسائي عن زيد بن الارقم رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال اللهم اني اعوذبك عن العجز والكسل (سستي او عاجزي ستا په عبادت كي) والجبن (او بزدلي په جهاد كي له كفارو سره) والبخل (اى في المال) والهرم (زړوالي) وعذاب القبر، اللهم آتى نفسي تقومها وزكاها انت خير من زكاها انت وهي مولاها (ستا مريى دى) اللهم اعوذبك من علم لاينفع به (يعني چي علم وي او عمل نه وي) ومن قلب لايخشع (داسي زړه چي تا ته خاشع نه وي يعني ستا څخه نه بيريږي)

درويش وايي: چي دعاء د سيد المرسلين ﷺ په دومره عجز او انكسار سره وه نو موږ بايد څرنګه دعاء وكړو؟ دغه دعاء پر موږ لازمه ده چي وايو اقتداء بالنبي ﷺ.

وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسّٰهَا ﴿١٠﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوٰىهَآ ﴿١١﴾ إِذِ انْۢبَعَثَ اَشْقٰىهَا ﴿١٢﴾

په خسران كي واقع كړي دي خداى هغه نفس چي تدسس يې مختاره كړى دى، والتدسس معناه الاخفاء قال الله تعالى ام يدسسه في التراب (يعني، عربو چي ښځينه عيال

نه خوښاوه چي لور بې پيدا سوه نو دى به په دې فکر کي ؤ چي: باقي على هوان چي په ذليلو کالو کي به پسو نه پيايي ام يدسه في التراب ژوندى بې په قبر کي ښخه کړم، والمراد هـ الاهلاک فانه يستلزم الاخفاء اى خايت وخسرت نفس اهلكها الله تعالى بالاضلال او هو اهلک نفسه بکسب الضلالة (كذبت ثمود) تانيث د فعل مسند په تأويل د ثمود دي بالقبيلة، هذه الجملة الى اخير السورة تاكيد دى لقوله تعالى قد خاب من دسٰها والمفعول ما وقع التكذيب فيه محذوف دى (بطغواها) الباء للسببية، والمعنى كذبت ثمود بسبب طغيانها نبيهم صالحًاؑ في التوحيد والنبوة حين قال صالحؑ اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعوني، دوى ورته وويل چي ته يو بشر يې مثلنا فأت بآية ان كنت من الصادقين او دوى طلب وکړى له ده څخه چي ته يو غره ته اشاره وکړه چي له دغه غره څخه يوه اوښه عشراء (يعني چي د لسو مياشتو بلاربه وي، ولي چي اوښه پر لسمه مياشت لنګېږي، او دا اوښه به في الحالة لنګېږي جونګى به يې هم د مور غوندي غټه وي) نو صالحؑ خداى عزوجل ته خواست وکړى چي له دې غره څخه يوه اوښه راپيدا کړې، نو له دې غره څخه داسي اواز راووتى لکه يو حيوان چي لنګېږي، نو له دې غره څخه يوه اوښه راووته دا اوښه چي به چوکېده ميل په ميل کي په مربعه مځکه کي چوکېده، دستي يې جونګى وزېږاوه لکه خپل مور دومره غټ ؤ، د ثمود د قبيلې مواشي يې پر څاهانو (کويانو) وليدل، نو دا اوښه ورغله چي پر څاه يې خوله کښېښول د څاه اوبه يې ټولي وڅېښلې، فجعل صالحؑ لها شرب يوم ولمواشيهم شرب يوم، فاراد وقتل الناقة ليس لهم الماء والكلاء وذالک قوله تعالى (اذ انبعث) يعني ذمه واخسته د قتل د ناقة چابک حين حيث قال الله تعالى في موضع آخر، فنادوا اى قذار بن سالف فعقروا الناقة.

درويش وايي: چي دا دومره لوى حيوان خو يو سړى نسي وژلاى نو قذار بن سالف چونکه د قوم مشر ؤ د هر کسان يې نور له ځان سره ملګري کړي وه، اوښه چي له چراګاه څخه راروانه وه، دوى لس يو ځاى لس بل ځاى مثلاً توري او غشي ورسره وه چا به تورو چا په غشو ويشتل اخير يې د پښتو له تګه واچول او ذبح يې کړه، جونګي چي دا د مور حالت وليدى ميدان يې کړه مخ د هغه غره پر خوا چي مور يې ځني راوتلې وه، درې نارې يې وکړې بيرته په هغه غره ننوتى.

(اشقٰها) هغه لوى شقي د ثمود د قبيلې وهو کمامر قذار بن سالف.

فائده: دا سړی په رنګ سور ؤ او شنې سترګي يې وې په قد ګردی سړی ؤ چي بالاؤ شقاوت دده ترنورو ملګرو دده ولي چي مشري دعقر دده پر ذمه وه، روی البخاري عن عبدالله بن زمعة ؓ قال فقال رسول الله ﷺ اذ انبعث اشقها عزيز عارم في قومه مثل ابی زمعة يعني په قريشو کي، وعن ابن عمر ؓ اشقی الناس عاقر ناقة ثمود وقاتل اخيه من ابنی آدم ؑ يعني قابيل ماسفک علی الارض من دم (ای بغير حقه ابن آدم قاتل لاخيه هابيل) دی ورشريک دی لانه اول من سن القتل، رواه الطبراني والحاكم وابو نعيم في الحلية.

فَقَالَ لَهُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ نَاقَةَ اللّٰهِ وَسُقْيٰهَا ﴿١٣﴾

نو وويل دوی ته د خدای رسول، يعني صالح ؑ دمخه دوی ته ويلي وه (فقال: عطف دی پر انبعث) (ناقة الله) اضافت و خدای ته له دې سببه وکړی چي بيله اسبابو صرف په قدرت الهي سره پيدا سوې وه وناقة الله ذروا ناقة الله واحذروا عقرها (وسقياها) ددې داوبو څښنل.

فَكَذَّبُوْهُ فَعَقَرُوْهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْۢبِهِمْ فَسَوّٰىهَا ﴿١٤﴾ وَلَا يَخَافُ عُقْبٰهَا ﴿١٥﴾

(فكذبوه) في النبوة بعد رؤية المعجزة من اعاجيت قدرة الله (فعقروها) کمامر تفصيله، صيغه د جمع يې راوړه مع ان العاقر واحد وهو قذار بن سالف کمامر چي دی سبب آمر ؤ او نور خلک دده سره په عقر کي ورسره شيرکان وه کمامره تفصيله، هغه د جونګي د درو نارو صالح ؑ داسي تفصيل ورکړی چي ستاسي د عمر دزې ورځي پاته دي، په اوله ورځ به مو مخان ژړ وي، په دوهمه ورځ به مو مخان سره وي، په دريمه ورځ به مو مخان تک تور وي ثم تهلكون جمعيًا (فدمدم) په بحر المواج کي وايي الدمة دمة الاهلاک له يوه مخه چي استيصال يې بولي، عطاء او مقاتل ؒ يې ترجمه په نفس سره کړې ده وفي القاموس الغضب ته وايي (بذنبهم) ای بسبب ذنبهم وهو تكذيب الرسول وعقر الناقة (فسواها) دا دمدمه يې پر ټولو جميعًا وکړه او ترلوی تر کوچني، ترنر او تر ښځي يو نفر هم نه دی پاته سوی (ولايخاف) او خدای عزوجل نه بېرېږي (عقباها) ای عاقبة الذمذمة او عاقبت اهلاک ثمود... تمت سورة الشمس بعون الله وتوفيقه.

سُوْرَةُ الَّيْلِ مَكِّيَّةٌ وَّهِيَ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اِحْدٰى وَّعِشْرُوْنَ اٰيَةً

په روح المعاني كي وايي چي ددې سورت د آيتو په مكي والي او مدني والي كي اختلاف دی، فالجمهور على انها مكية واليه ذهب المظهري، وقال علي بن ابى طلحة مدنية، وقيل بعضها مكية و بعضها مدنية، او داغه نګه په شان نزول كې هم اختلاف دی فالجمهور على انها في شان ابى بكر الصديق رضي الله عنه وروى ذالک باسانيد صحيحة عن ابن مسعود و ابن عباس رضي الله عنهم وغيرهما، وقال السدي رح نزلت في ابى ايوب الانصاري رض.

وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى ۝١ وَالنَّهَارِ اِذَا تَجَلّٰى ۝٢

الواو للقسم، او قسم په شپه دی چي پټ کړي لمر يعني چي ولوېږي يا ورځ پټه کړي او يا هر شی چي په تاريکيو کي د شپې پټ سي (والنهار اذا تجلى) او قسم په ورځ دی چي دا ښکاره کړي په صبح صادق هغه په ظلمت کي د شپې پټ شيان يا په طلوع سره د لمر وهو الاظهر لان ظلمة الليل من كل الموجود يؤول بطلوع الشمس.

وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى ۝٣ اِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتّٰى ۝٤

ای قادر دی هغه ذات چي پيدا کړي يې دي نر او ښځي من كل نوع له بالتوالد و آدم ع وحوا ع مستثنى من التوالد وان القادر المطلق خالق لهما بغير توالد، وجواب القسم (ان سعيكم لشتى) شتّٰى جمع د شتيت ده يعني ستاسي عملونه سره مختلف دي، بعض ستاسي ښه عملونه کوي چي ځان له اوره خلاص کړي او لوړ سي و درجاتو ته د قرب الى الله عزوجل و مدارج الجنة او بعض ستاسي سستي کوي ځان هلاک کړي بالكفر و نفس والمعاصي، قال البغوي رح عن ابى مالک الاشعري رض قال قال رسول الله ﷺ كل الناس يصبح (يعني يدخلون في الصباح) فبائع نفسها فمتقئها من النار او موبقها ای مهلكها، ثم فصل الله سبحانه وتعالى.

فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰى وَاتَّقٰى ۝٥ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنٰى ۝٦ فَسَنُيَسِّرُهٗ لِلْيُسْرٰى ۝٧

نو هغه چي ورکړي مال خپل في سبيل الله او ادّی كل ما وجب عليه من صدقة الفطر والاضحية وصلة الرحم للعاجز من الكسب الى غير ذالک (واتقى الله) ای

عذاب الله فاجتنب محارمه، وفي الحديث البغوي قال الصحيح اكفوا النار ولو بشق تمرة، له اوره ځان ساتئ که څه هم په نیمه خورما وي، رواه الشيخان وعدي بن ابی حاتم واحمد عن عائشةؓ والبزار والطبراني عن انسؓ (وصدق بالحسنٰى) او تصديق يې وکړی په ښه کلمه يعني لآ اله الا الله، قال ابو عبد الرحمن السليمي والضحاک وهي رواية عطية عن ابن عباسؓ، وقال مجاهد بالجنة قال الله تعالى الذين احسنوا الحسنى اى الجنة وقيل ايقن الله بان الله سبحانه معطى كل خير وادفع كل شر (فسنيسره لليسرى) اى للحالة اى موږ به ده ته آسانه کړو حالت يسرى التي يؤدى الى سرور وراحة هي العمل الصالح وما يرضى الله سبحانه عنه و دخول الجنة.

وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ۝٨ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ۝٩ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ ۝١٠

او څوک چې بخل کوي بالانفاق في سبل الخير بما امر الله به، وفي الحديث الصحيح (يعني كامل بخيل هغه سړی دی چې نوم دده مبارک په نېز د هغه سړي ذکر سي او دا سړی درود ونه وايي) رواه الترمذي والنسائي عن عليؓ وابن حبان والحاكم عن انسؓ (واستغنى) يعني په شهواتو د دنيا دی له ثواب څخه د آخرت (وكذب بالحسنى) اى بالكلمة الحسنى يعني لآ اله الا الله (فسنيسره للعسرى) يعني د سختي لاري، وقال مقاتل يعسر عليه ان ياتي بعمل الخير كالطاعات والعبادات، وعن عليؓ قال قال رسول الله ﷺ ما منكم من احد الا وقد كتب عليه مقعده من النار ومقعده من الجنة، قالوا يا رسول الله پر هغه مكتوب باندي موږ تکيه ونه کړو او عمل پرېږدو؟ قال رسول الله ﷺ ثم قرء فاما اعطى والتقى وصدق بالحسنى فسنيسره، متفق عليه، قال البغوي قيل نزل هذه الآية في ابی بکرؓ اشترى بلالاً عن مالكه الكافر اى امية بن خلف فرده وعشرة اواق، فانزل الله تعالى سورة والليل، واخرج ابن حاتم من طريق الحاكم عن ابان عن عكرمةؓ عن ابن عباسؓ چې يو سړی ؤ مېوه داره د خورما درختي يې درلودې، ددې درختو ښاخونه په سرای کي د يوه فقير وه چې عيال دار ؤ نو نخله والا چې راغلی چې خپل خورما وشکوي نو يوه دانه چې به د فقير په سرای کي ولوېده د فقير زوی به هغه راپورته کړه خولې ته به يې واچول، نو هغه درختي والا به پر را کښته سو هغه خورما به يې د فقير د زوی له خولې څخه وکښل، نو هغه فقير و عليه الصلوة والسلام ته شکايت

وکړی د صاحب النخلة د ماجری، ولقی صاحب النخلة النبيﷺ، نو عليه الصلوة والسلام هغه ته وويل: اعطني التي ذروعها في دار فلان الفقير بنخلة في الجنة، فقال الرجل لقد اعطيتها وان لي نخلا كثيرة ومالي فيها نخلة اعجب الى ثمرة منها، ثم ذهب الرجل ای صاحب النخلة ولقی عليه الصلوة والسلام سمع كلام الرجل ای صاحب النخلة فاتی اتعطني يا رسول الله التي اعطيت فلانًا يعني نخلة في الجنة قال له رسول اللهﷺ نعم (دې سړي که څه هم رسول اللهﷺ ته وويل لكن له وروسته خبرو څخه يې داسي فهمېدل چي راضي نه ؤ حياءً من رسول اللهﷺ لقد اعطيتک، دې دريم سړي ورته وويل ته يې نه خرڅوې؟ هغه ورته وويل الا ان تعطيني ما لا اريد، دې سړي ورته وويل و لا اظنه اعطی مالک دی بل سړي وويل كم فيها من نخلة؟ څو درختي دي پکښي، هغه ورته وويل لقد جئت بامر عظيم (يعني دومره درختي به پکښې وي ثم سكت) مالک ورته وويل وويل انا اعطيک باربعين نخلة او بيا يې د شاهدانو ومخ ته سودا سره وکړه، هغه سړي چي سودا يې وکړه و عليه الصلوة والسلام ته ورغلی وقال ان النخلة قد صارت لي فهو لک فذهب رسول اللهﷺ الى صاحب الدار ای الفقير ذو العيال فقال النخلة لک، فانزل الله تعالى والليل اذا يغشى ها، قال ابن كثيرؒ غريبًا جدًا، وقال علي بن حجر عن اسحٰق بن نجيحؒ ان صاحب النخلة شكى الى النبيﷺ من صبيان الجار الفقير فقال النبيﷺ بعتها نخلة في الجنة فلقيه ابو الدحداح الى اخير القصة.

درويش وايي: چي غرابت د ابن كثير هم دفع سو كما لايخفى، فانز الله تعالى والليل اذا يغشى الى قوله ان سعيكم لشتى، لكن پر دې تقدير قدح د ابو الدحداح ده.

پوه سه: چي مورد ددې حديث كه څه هم خاص دی هغه ته اعتبار نسته، بلكې عموم ته د لفظ من اعطى آه، نو ځكه خدای پاک وويل وما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى الآية، وليست هذه الجملة الوعيد في حق صاحب النخلة فانه رجلاً من الانصارؓ لم يكن ممن استغنى من ثواب الله ونعيم الجنة وكذب بالحسنى بل كان مصدقًا بالحسنى بل البخل المسوب للنار منع الزكوة المفروضة كما لايخفى، والله تعالى اعلم.

وَمَا يُغْنِىْ عَنْهُ مَالُهٗۤ اِذَا تَرَدّٰىؕ۝۱۱ اِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدٰىۖ۝۱۲

الذي بخل به و منع زكوته المفروضة، يا كلمه د نفي دی يا استفهام انكاري دی والمآل واحد (اذا تردی) باب د تفعل دی من الردي وهو الهلاک، قال مجاهدؒ ای مات اذا المراد استيجاب د عذاب او بمعنى السقوط في حضرت القبر او قعر جهنم (ان علينا) كلمه د على لپاره د تاكيد ده يعني التزمنا الهداية بموجب قضائنا السابق والا فلا وجوب على الله (الهدی) ای الاسناد الى الحق بنصب الدلائل وبيان الشرائع كذا قال الزجاج وقال الفراء من سلک الهدی بيان سبيل.

وَاِنَّ لَنَا لَلْاٰخِرَةَ وَالْاُوْلٰى۝۱۳ فَاَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظّٰىۚ۝۱۴

او په تحقيق موږ لره دی الآخرة والاولى ای الدنيا ملكًا و خلقًا.

پوه سه: چي جار او مجرور چي لنا دی مقدم يې كړی تر آخرة والاولى چي مبتداء ده لپاره د حصر يعني كه څوک آخرت غواړي يا دنيا غواړي نو له خدایؒ څخه دې غواړي، ولي چي مالک حقيقي د دواړو يوازي او يوازي خدای غزوجل دی و بس، وبالعربية فمن طلب عن غيري فقد اخطاء الطريق او نعطي ثواب الهداية للمهتدين او فلا يضرنا تركتم.

(فانذرتكم) ای خوفكم الفاء للسببية فان كون الاولى والاول كلاهما لله تعالى خالصًا سبب د تخويف دی (نارًا تلظى) اصل يې تتلظى ؤ يوه تا يې څني حذف كړه.

پوه سه: چي معنى د لظى بلېږي او لمبې وهي، جمله د تلظى صفت د اور ده.

لَا يَصْلٰىهَاۤ اِلَّا الْاَشْقَى۝۱۵ الَّذِىْ كَذَّبَ وَتَوَلّٰىؕ۝۱۶

(لا يصلاها) نه داخلېږي (صفت اخرى دی د اور) ودې اور ته مگر شقي.

فائده: اشقى كه څه هم صفت پر وزن د اسم تفضيل دی لكن دلته په معنى د شقي دی فهو اعم من الكافر والفاسق غير مغفور له.

درويش وايي: چي موږ د اشقى تفسير په شقي سره وكړی لان النار لايختص بالاشقى بمعنى التفضيل لان غيره ايضًا من اصحاب النار كما مر آنفًا

(الذي كذب) هغه څوک چي تكذيب يې وكړی (يعني د رسول الله ﷺ) او تولى يې وكړه له ايمان څخه.

سوال: تاسي خو د الاشقى معنى په شقي سره وکړه چي مؤمن غير مغفور له ته مو هم شامل کړی، او تفسير د کذب به يعني رسول الله او د تولى عن الايمان به مو وکړه، نو دغه وار عموم او بيا خصوص څرنګه يو ځای کېدای سي؟

ځواب: دا قيد احترازي نه دی بل لان العادة ومقتضى د ايمان ان لايکون المؤمن شقيًا لان الايمان يقتضى التقوى والسعادة والکافر المکذب هو الذي يکون شقيًا عاصيًا غالبًا، نو تقيد الشقي بوصف التکذيب والتولى خرج مخرج العادة کما في قوله وربائبکم في حجورکم چي قيد د في حجورکم خارج مخرج النار دی.

پوښته: چي ښځه چي کونډه سي او د هغه مېړه څخه يوه لور لري بيا د بل مېړه سره نکاح وکړي، نو د هغه زاړه مېړه لور د دا نوي مېړه ربيبه ده چي غالبًا د مور سره به وي د نوي مېړه په کور کي، نو د محرماتو د نکاح په جمله کي چې دا قيد راوړی جاری مخرج العادة دی، فرضًا که دا نجلۍ د بل چا په کور کي هم وي نکاح يې د مور د مېړه سره نه ده روا.

فائده: ظاهره خو دا ده چي مراد له اشقى څخه کافر دی کما يدل عليه ظاهر النار على عمومها فان التلهب يوصف بها نار الدنيا وان کانت ضعيفة ونار جهنم که څه هم ډېر ضعيفه درجه وي فهي اشد من نار الدنيا لکن الحصر في الآية بالنسبة الى الموجودين في زمان النبي ﷺ فالآية تدل على ان احد من الصحابة في النار، وقد الاجماع کلهم عدول، وقال الله في موضع آخر وکلا (اى کلا من الصحابة رض) قد وعد الله الحسنى (اى الجنة) وقال الله تعالى کنتم خير امة اخرجت للناس، وقال الله تعالى: محمد رسول الله والذين معه اشداء على الکفار رحمآء بينهم، وفي الحديث لاتمس النار مسلمًا اتى او رئ من راني (رواه الترمذي عن جابر رض) وايضًا في الحديث:

اَصْحَابِیْ کَالنُّجُوْمِ بِاَيِّهِمْ اِقْتَدَيْتُمْ اِهْتَدَيْتُمْ (رواه الرزين عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه)

وَسَيُجَنَّبُهَا الْاَتْقَى ﴿١٧﴾ الَّذِیْ يُؤْتِیْ مَالَهٗ يَتَزَكّٰى ﴿١٨﴾

عطف دی پر لايصلها (کلمه د سين لپاره د تحقيق ده) (الاتقى) اى الذي اتقى الشرک الجلي والخفي (اى الرياء) والنفاق والمعاصي القالبية (اى البدنية) والنفسانية وغيرها (الذي يؤتي) چي ورکوي خپل مال للفقراء وفي فک الرقاب وسائر وجوه الخير (يتزکى) بدل من يؤتى اى يطلب انيکون عند الله زاکيًا (پاک)

وَمَا لِاَحَدٍ عِنْدَهٗ مِنْ نِّعْمَةٍ تُجْزٰٓى ﴿۱۹﴾ اِلَّا ابْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰى ﴿۲۰﴾ وَلَسَوْفَ يَرْضٰى ﴿۲۱﴾

او نسته هیڅ چا لره په نېز دده یو نعمت چي دی به مکافات او عوض ورکوي، هذه الآیة نزلت في ابی بکر الصدیق رضي الله عنه (الا) استثناء منقطع ده ای لکن ایتنا (وجه ربه) مگر لپاره د رضا د خدای چي اعلی دی (ولسوف یرضی) ژر دی چي خدای راضي کړي بما یعطیه من الجزاء في الآخرة من اکرامه عطف دی پر سیجنبها، روات د احادیثو مبارکه ؤ وایي چي ډېر ضعفاء د مسلمانانو د کافرانو یا مریانو تر زد و کوب یې لاندي وه چي یو له هغو څخه بلال رضي الله عنه ؤ.

تاریخ اسلامي خبري کوي چي ابي بن خلف چي بلال رضي الله عنه یې مریی ؤ، بلال رض له ده څخه ایمان پټ ساته، اخیر الامر ابی بن خلف دده په ایمان راوړلو خبر سو، نو قسم قسم عذابونه یې ورکول، یوه ورځ صدیق اکبر رض پر لاره تېرېدی چي ابي بن خلف بلال رضي الله عنه پر تودو ریگو پرې ایستلی ؤ او درنې درنې ډبري یې دده پر نس ایښي وې، بلال رض بغیره احد احد بل شی نه وایه، امیه بن خلف ورته ویل چي همېشه به تر دغه عذاب لاندي یې حتی تموت او تکفر بمحمد (صلی الله علیه وسلم) ابو بکر الصدیق رضي الله عنه چي دا حال زار او احد احد دده واورېدل او ولیدل زړه یې پر وسو، او وې ویل ای امیه هلاکت دي وي وتاته دا د خدای دوست ته به ترکومه ایذا ورکوې؟ امیه ورته وویل که دي ډېر زړه پر سوځي زما څخه یې رانیسه، نو ابوبکر رض کور ته ولاړی فاخذ رطلاً من ذهب ومضی الی امیة بن خلف او ورته وې ویل چي بلال را باندي خرڅ کړه، نو ابوبکر رض په هغه رطل ذهب بلال رض له امیه څخه رانیوی او آزاد یې کړی نو بلال رض تر اخیره عمره پوري د علیه الصلوة والسلام په خدمت کي ؤ او د صلوة التجهد لپاره مؤذن ؤ، و ورد في الحدیث ان بلالاً تؤذن بلیل، نو علیه الصلوة والسلام وفرمایل چي تاسي په روژه کي خپل خورک کوئ تر هغو چي ابن ام مکتوم رض اذان کوي، هغه په سترگو ړوند ؤ تر هغو یې اذان نه کاوه چي خلگو به وویل اصبحت اصبحت سپیدې دي سپیدې دي فنزلت هذه الآیة، راویان د تاریخ وایي چي لس کسان معذب د کافرانو له خوا مسلمانانو

رانيولي او آزاد کړي دي، وفي الحديث الصحيح يرحم الله ابا بكرؓ زوجني ابنته (اى عائشة) وحملني الى دار الهجرة (يعني المدينة المنورة) ابوبكرؓ دوه اوښان رانيولي وه يو د ځان لپاره يو د عليه الصلوة والسلام لپاره چي پر هغو يې هجرت وکړی، واعتق بلالاًؓ من ماله.

پوه سه: چي يو وار په شان نزول کي د عليه الصلوة والسلام راغلی دی يعني ولسوف يعطيک ربک فترضی يعني په باره کي د شفاعت د امت في يوم القيامة.

عطايی شفاعت چنانش دهند ..... که امت تمامی ز دوزخ رهند

او يو وار په شان کي د ابوبكر الصديق رضي الله عنه يعني ولسوف يرضی.

فائده: جواب د قسم ای و بالله لسوف يرضی ذالک الاتقی.

درويش وايي: چي دا وعده د كريم د بنيل جميع ما يتبعه باكمل الوجوه و اجملها.

لله الحمد والمنة والصلوة والسلام على سيد البرية تفسير د والليل په وخت کي د الصبح من ليلة الاثنين ۲۲ د ذو الحجة الحرام پای ته ورسېدی، او ورپسي به تفسير د سورة والضحى وي ان شاء الله تعالى الكريم.

الحمد لله رب العالمين

سُوْرَةُ الضُّحٰى مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هِيَ اِحْدٰى عَشْرَةَ اٰيَةً

قال المظهري اخرج البخاري و مسلم ان رسول الله ﷺ لم يقم ليلة او ليلتين فقالت امرئة (يعني ام جميل) فقال ما ارئ شيطانک (تعني الخبيثة جبريل ؑ) الا قد ترکک، فانز الله تعالى:

وَالضُّحٰى ① وَالَّيْلِ اِذَا سَجٰى ② مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلٰى ③

وهو وخت ارتفاع الشمس و صدر النهار، علماء وايي تخصيصه بالاقسام دا وخت چي خاص کړی رب عزوجل په قسم اخستلو سره له دې سببه چي دا هغه وخت دی چي خدای ؑ د موسی ؑ سره په دغه وخت کي خبري وکړې، او دا هغه وخت دی فرعون چي ساحران را جمع کړه هغو چي د موسی ؑ د لکړي معجزه وليدل چي د ساحرانو لکړي او رسی يې ټولي تېري کړې چي موسی ؑ را واخستل هغه وچه لکړه وه او ساحرانو ايمان راوړی او پر سجده پرېوتل خدای ؑ ته، نو دا وخت هم وخت د ښائست ؤ لقوله تعالى: وان يحسر الناس ضحى، نو دې وخت په دې اعتبار سره شرف پيدا کړی و لهذا اقسم الله تعالى به، او په دې وخت کي څلور رکعته لمونځ په يوه سلام سره يا دوه رکعته لمونځ عند ابى حنيفةؒ والاول هو الاشهر، وقد صح ان النبي ﷺ صل الضحى يوم فتح مكة ثمانى ركعت في بيت ام هانيؓ.

اهل تجربه د علماؤ وايي چي صلوة الضحى څلور رکعته دی په دې ترتيب چي په اول رکعت کي دي والشمس وضحها وايي، او په دوهم رکعت کي دي والليل اذا يغشى ها وايي، او په مابين کي دي التحيات تر پايه پوري ووايي او په دريم رکعت کي دي والضحى ووايي، او په څلورم رکعت کي دي الم نشرح ووايي، هغه وخت چي ښه لمر را پورته سي، والله اعلم.

ترجمه: زما دي قسم وي په وخت د ښائست او په شپه سره چي په خپلو تاريکيو سره عالم دنيا تاريکه وګرځوي او خلګ ساکن سي د ارام لپاره او يا معنى داده چي رکد ظلامه واشتد وکمل.

درويش وايي: اخرج الحاكم عن زيد بن ارقمؓ مكث رسول الله ﷺ اياما لم ينزل عليه الوحي (سبب د مكث الوحي يې نه دی بيان کړی چي څه شی ؤ) نو د ابو لهب

ماینه ام جمیل راغله علیه الصلوة والسلام ته یې وویل: ما اری صاحبک الا قد ودعک وقلاک، فانزل الله تعالی والضحی آه، وقال سعید بن منصور وغیره عن جندب قال ابطاء جبرئیل علی النبيﷺ (سبب د ابطاء یې نه دی بیان کړی) فقال المشرکون قد ودع محمدًا ربه وقلاه فنزل والضحی آه.
(ما ودعک رب و ماقلی) تا ته رخصت نه دی در کړی ستا رب (یعني له نبوت څخه) او نه یې مبغوض ګرځولی یې ته خدای ستا.
درویش وایي: چي ما به د سبب د مکث پو ښتنه کول په هیڅ روایت کي مي نه کړه پیدا هر څه روایات چي ما ذکر کړه د مظهري وه لکن په مقتضی جوینده یا بنده بود، لکن سبب د مکث روح البیان بیان کړی دی: ان الوحي تأخر عن رسول اللهﷺ په سبب د استثناء یعني ان شاء الله، ولي چي مشرکینو د مکې ملایانو ته د مدینې یعني الیهود دوه کسه واستول چي دوی اهل کتاب دي په ښوونه د انبیاء دوی ښه خبر دي چي د محمدﷺ په باره کي له دوی څخه پوښتنه وکړي او ټوله حال د محمدﷺ ورته بیان کړي نو تاسي موږ ته د ده د امتحان کولو چي دی نبي دی او که دې علماؤ د مدینې یعني یهودانو چي د درو شیانو پوښتنه ځني وکړئ چي اصحاب کهف څوک دي (ولهم قصة غریبة کما ذکرنا في سورة الکهف) وعن قصة ذی القریتین وعن الروح، نو که د اصحاب کهف قصه یې درته وکړه او د ذی القریتین قصه یې هم درته وکړه، او په امر کي د یې توقف، نو پوه سئ چي دی په دعوی کي د رسالت صادق دی، فجاء المشرکون فسألون عن ذالک، فقال علیه الصلوة والسلام ارجعوا، تاسو اوس ولاړ سئ سبا راسي (د علیه الصلوة والسلام خیال داؤ چي ما ښام به جبریل راسي ماته به بیان د دغو درو سوالو وکړي، زه به سهار دوی ته قصه وکړم، نو ان شاء الله یې نه وویل) فاحتبس الوحي، بعض مفسرین وایي چي پنځلس (۱۵) ورځي وحي وځنډېدې بعض وایي یو ویشت ورځي حتی تر څلوېښتو ورځو پوري، نو مشرکان چي سهار راغله علیه الصلوة والسلام ورته وویل چي ما ته وحي نه دي راغلي فقال المشرکون ان محمدًا قد ودعه ربه وقلی، فجاء جبرئیل اول یې باعث او سبب د ځنډ ورته بیان کړی ولا تقولن شیئ انی فاعل غدًا الا ان یشاء الله، ونزل ما ودعک ربک و ماقلی، وروسته یې

بيان د ماسئل عنه ورته وکړی، وقد سبق هذه القصة في سورة الكهف.

واخرج الطبراني عن حفص بن ميسرة القرشي عن امه عن امها چي خدمت د عليه الصلوة والسلام يې کاوه چي د يو سپي کوچنی کوتری دخل البيت و دخل تحت السرير فمات، نو ځلور ورځي وحي بندي وې، فقال يا خولة ما حدث في بيت رسول الله ﷺ چي جبرئيل؏ دا ځلور ورځي وحي نه دي راوړي، خولهؓ وايي ما چي د عليه الصلوة والسلام خونه د پاکېدو لپاره تلاشي کړه هغه مړ کوتری مي پکښي پيدا کړی و مي غورځاوه جبرئيل راغلی وحي يې راوړې (يعني جبريل؏ و عليه الصلوة والسلام ته وويل چي موږ و هغه خوني ته نه ورځو چي په هغې کي سپی وي) دد قصې په باره کي حافظ ابن حجرؒ وايي چي دا قصه د ابطاء د جبرئيل؏ په سبب د .... خبرو که څه هم مشهوره ده لکن کونها سبب نزول الآية يعني ما ودعک ربک وماقلی بل شاذ مردودة کما في الاحاديث الصحيحة.

درويش وايي: چي دا ؤ سورة د ابطاء د جبريل؏ چي مظهري په بيان کي د ابطاء د جبريل؏ له سبب څخه ځان يوې خوا او بلې خوا ته کاوه، والله اعلم بالصواب.

وَلَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُوْلٰى ﴿٤﴾

مراد له آخرت څخه قيامت دی او مراد له اولی څخه دنيا ده، لان الآخرة باقية صافية من الآلام والشوائب بخلاف الاولى اى الدنيا لانها خلقت قبل الاخرة (هذا وجه التسمية للدنيا بالاولى) فانها مشوبة بالمصائب والآلام والفقر وغير ذالک.

فائده: لام په لالآخرة کي ابتدائيه مؤکد دی د مضمون د جمله مصدره بها، او يا مراد له آخرته ورستنی حالت دی ستا، او مراد له اولی څخه د مخني حالت، اولنی حالت د عليه الصلوة والسلام دا ؤ چي نبي نه ؤ، وروستنی حالت يې دا ؤ چي نبي سو، اولنی حالت د رسول الله ﷺ دا ؤ چي د مکې د قريشو څخه آزارېدی او وروستنی حالت يې دا ؤ چي فتح د مکې يې وکړه د هغه بار له ازاره د قريشو د مکې سبک دوش سو، وعلى هذا فقص فی اول حالات المدينة، چي عليه الصلوة والسلام په مدينه منوره کي د مدينې له يهودانو څخه په آزار کي ؤ، وروسته خدای عزوجل بني نضير و بني قريضه ځوک فرار کړه له پدري ټاټوبي څخه لکه بني النضير او ځوک له قتل سره مخامخ سوه لکه بني قريضه ای قتلاً عامًا او

ښځي يې د مسلمانانو مينځيانې سوې، بالآخره فدک او وادي خيبر ته ولاړه حتى چي خيبر خداى پاک مفتوح د اسلام وګرځاوه الى يومنا هذا، او داسي احتمال هم سته چي دا آيت دي متصل وي په سبق پوري، وجه د اتصال يې په دمخه آيت کي خداى عزوجل و عليه الصلوة والسلام ته وويل: ما ودعک ربک و ما قلى، يتضمن ويدل على ان الله يواصلک بالوحي اليک وانک حبيب الله ولا کرامة اعظم من ذالک فاخبره بان حاله في الآخرة خير له واعظم من ذالک لتقدمه على الانبياء واختصاصه بالمقام المحمود چي مقام د شفاعت کبرى دى چي يو طويل حديث د بخاري راغلى دى چي اهل موقف د آخرت چي ډېره زمانه هورې دوى اتفاق پر دې وکړى چي راسئ چي آدم ابو البشر عليه السلام ته ورسو چي له خداى عزوجل څخه غوښتنه او شفاعت وکړي، نو ابو البشرؑ ورته ووايي چي زه د شفاعت توان نه لرم زه خداى عزوجل منع کړم په جنت کي له خورک څخه د غنم د دانې يا د اينځر يعنى بقوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة فتکونا من الظالمين، نو ما هغه دانه وخوړل، نفسي نفسي د ځان لپاره د خداىؒ څخه سوال کوم فاذهبوا الى غيري.

درويش وايي: چي حديث ډېر اوږد دى، نو بيا بل نبي ته ورسى هغه هم خپل عذر ورته ووايي او ورته ووايي فاذهبوا الى غيري دا عذرونه او د نفسي نفسي نارې وهل او حواله په بل پسي ورکول جاري وي حتى چي رسول اکرم صلى الله عليه وسلم ته راسي، عليه الصلوة والسلام ورته ووايي نعم انا لهذا المقام نعم انا لهذا المقام او تر عرش لاندي خداى عزوجل ته پر سجده پرېوزي يو ګړى يې خداىؒ پېرږدي وروسته ورته ووايي: ارفع رأسک سئل تعطه واشفع تشفع وهذا هو المقام المحمود يغبطه الاولون والاخرون.

درويش وايي: چي دا اوږد حديث مي په ډېر اختصار سره راوړى، من شاء التفصيل فلير الى البخاري وغيره من کتب الاحاديث الشريفة.

او بل فضيلت د عليه الصلوة والسلام پر نورو انبياؤ عليهم السلام دا دى وشهادة امته على الکفر من کل امة حين انکروا من الکفر وغيرها من الفضائل المختصة به صلى الله عليه وسلم ... بيت:

عمر تمام گشت و به پايان رسيد عمر ... ما همچنان در اول وصف تو مانده ايم

وَلَسَوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰى ﴿٥﴾

ژر دی چي خدای ج به درکړي و تاته يا محمد (ﷺ) او تا به راضي کړي يعني في يوم القيامة.

پوه سه: چي په دې جمله کي يې جمله مفعول ثاني حذف کړه (يعني چي څه شي درکړی) ليدل على العموم و الشمول يعني تاته به درکړي عطاءً جزيلاً من النصر و التمکين في الارض او ډېر والی د مؤمنانو او شائع به کړي ستا دين په ټوله نړۍ کي و کثرة الثواب و غير ذالک مما لايعلمه الا الله، قال النبي ﷺ فاذن لا ارضى و واجد من النار، وعن علي رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ اشفع لامتي حتی ينادی ربي ارضيت يا محمد فاقول رضيت يا ربي.

عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اللّٰهُمَّ أُمَّتِي أُمَّتِي» ، وَبَكَى، فَقَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: «يَا جِبْرِيلُ اذْهَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ، إِنَّا سَنُرْضِيكَ فِي أُمَّتِكَ، وَلَا نَسُوءُكَ به (رواه مسلم)

شعر فارسي:

نماند بدوزخ کسی درگرو .... که دارد چو تو سندی پیش رو
عطائی شفاعت چنان دهند ...... که امت تمامی زدوزخ رهند

وروی عن ابن ابی شريح قال سمعت ابا معمر محمد بن محمد علي رح چي تاسي ای اهل عراق وايا ست چي لوی آيت د اميد دا آيت دی په قرآن مبارک کي يا عبادی الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله، او انا اهل البيت نقول ان آية في کتاب الله قوله تعالى: ولسوف يعطيک ربک فترضى، واللام يعني في قوله ولسوف يعطيک لام الابتداء دخلت على الخبر بعد حذف الخبر لتاکيد مضمون الجملة وليست للقسم بعد حرف المبتداء و التقدير ولانت سوف يعطيک لا للقسم فانها لاتدخل على المضارع الا مع نون مؤکدة، والله اعلم.

وروی ان رسول الله ﷺ دخل على فاطمة رضي الله عنها چي د اوښ د وړيو پوړنی يې پر سرؤ او دې په مېچن کي اوربشي اچولي وې مېچن يې ګرځول، په يوه لاس يې زوی ته شيدې ورکولې، نو عليه الصلوة و السلام وژړل چي خپله لوريې په داسي

حالت زار کي وليدل، نو يې ورته وويل يا بنتاه تعجلي مرارة الدنيا الحلاوة الآخرة وقد انزل الله تعالى ولسوف يعطيک ربک فترضى.

درويش وايي: چي په وروستو آيتو کي الله سبحانه وتعالى خپل نعم سابقه و عليه الصلوة والسلام ته ور پيادوي.

اَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيْمًا فَاٰوٰى ﴿٦﴾

د وجدان معنى علم ده، فالمعنى علمت نو يتيمًا مفعول ثاني دی، والاستفهام للتقرير اى حمل المخاطب على الاقرار، روی ان اباه اى عليه الصلوة والسلام اى عبد الله بن عبد المطلب مات وهو ﷺ جنين في بطن امه شپږ مياشتي وروسته پيدا سو، نو چي له موره وزېږېدی يتيم ؤ، وماتت امهٗ دی د اتو کالو ؤ د مور نوم يې آمنه ؤ، نو سرپرستي يې اکا ابو طالب پر غاړه واخستل او ابو طالب پر خپل وراره محمد (ﷺ) ډېر مهربانه ؤ، وذالک ايوائه (اى في قوله تعالى فآوى) والمعنى وجدتک يتيمًا يعني صغيرًا فقيرًا حين مات ابوک لم يخلف لک مالاً ولا مأوى (ځای د پناه) او بعض راويان وايي چي انه لما ولد رسول الله ﷺ کان مع جده عبد المطلب ومع امه، نو بيا يې مور مړه سوه عليه الصلوة والسلام د شپږو کالو ؤ، ثم مات جده بعد سنتين او عليه الصلوة والسلام د اتو کالو ؤ، نو کله چي عبد المطلب مرګ ته نژدې سو هغه وصيت وکړی و خپل زوی ابو طالب ته د حفاظت او د تربيه د عليه الصلوة والسلام لان عبد الله و ابو طالب کانا من ام واحدة فکان ابو طالب تکفل رسول الله ﷺ تر هغه وخته چي نبي کېدی، نو ابو طالب چي د بنو هاشم د قوم مشر سړی ؤ ډېره زمانه يې د عليه الصلوة والسلام حفاظت کاوه له ظلم څخه د مشرکانو حتى چي ابو طالب وروسته تر نبوت د عليه الصلوة والسلام خديجة الکبرى په نکاح ور وغوښتل واده يې ورو کړی چي ټوله اولاد نر او ښځي دده بي بي ﷞ له نسل څخه وه الا ابراهيم ؓ، ثم مات ابو طالب نو مشرکانو د عليه الصلوة والسلام په قسم قسم آزار لاس پوري کړی، ولي چي په بني هاشمو کي دومره قوي څوک لکه ابو طالب بل نه ؤ، وکان رسول الله ﷺ يحب الايتام حتى روی عن رسول الله ﷺ من طعم يتيمًا و کفاه في نفقته وکان في مؤنته اى الطعام واللباس وغير ذالک کان حجابًا له من النار.

(فاوٰی) ای اواک علی عمک ای ظمک الی عمک ابی طالب حتی کفلک،
روی الترمذي بسنده عن ابن عباس رض قال قال رسول الله ﷺ چي ما له خدای عزوجل
څخه يو سوال وکړی وروسته پښېمانه سوم چي کاشکي مي دا سوال نه وای کړی:
يا رب اعطيت سليمان بن داؤد عليهما السلام ملگا عظيمًا واعطيت ابه ايضًا قدرة
عظيمة واعطيت فلانًا، قال الله عزوجل يا محمد الم اجدک يتيمًا فاويتک؟ قلت
بلی يا ربي، وقال الله تعالی الم نشرح لک صدرک؟ قلت بلی يا رب قال ووضعنا
عنک وزرک؟ قلت بلی يا رب.

زعم اکثر الناس ان النبي ﷺ سئال هذا السوال ای الغنی والمال حيث قالوا ان
النبي ﷺ کان مفلسًا او کفار د قريشو ده ته پېغور ورکاوه په فقر حتی چي کفارو د
مکې ده ته وويل په طلب کي د غنٰی يعني چي ده مبارک دعوی د نبوت وکړه دوي
وويل: جمعنالک مالاً تکون ايسر اهل مکة، فاغنم رسول الله ﷺ ان قوم قريش
انما کذبوه لفقره فسئال هذه المسئلة فوعد الله نعمه او وعده د غنی يې هم ورسره
وکړه، مظهري په نقل له بغوي څخه وايي: وهذا ليس بشيئ بوجود احدها ان رفعة
شان النبي ﷺ لا يقتضی ان يسئال ربه للدنيا ..... بيت

وراددته الجبال الشم من زهب ..... من نفسه فاراها ايها شمم
واکدت وهذا فيه ضروته ..... ان الضرورة لاتعد واعلی العقم

وثانيها ان قوله تعالی ووجدک عائلاً فاغنٰی، يابی عنه فان صيغة الماضي
تدل علی الحصول وطلب الغنی بعد حصوله محال، وثالثها انه لو سئل ربه
فاعطاه وقد صح انه ما شبع آل محمد (ﷺ) يومين متتابعين من خبز الشعير حتی
قبض رسول الله ﷺ کما في حديث البخاري و مسلم عن عائشة رضي الله عنها.

وَوَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدٰى ۝٧

عطف علی معنی الم يجدک يتيمًا فان معناه وجدک (ضآلاً فهدی) ناخبر د
معالم څخه د ..... و غافلاً عن احکام الشريعة وکلما لا طريق الی ادراکه الا
المستمع نظيره قوله تعالی وان کنت من قبله من الغافلين، وقوله تعالی ماکنت
تدري ما الکتاب، کذا قال الحسن والضحاک وابن کيسان رح، وقيل ووجدک في
شعاب مکة کنت صغيرًا، او د رضاع لپاره حليمه سعديه رض چي ستا رضعي مور وه

راوستلې چې ستا جد عبد المطلب ته يې وسپارلې.

تفصيل ددې قصې دا دی چې څه وخت چې د عليه الصلوة والسلام د رضاع وخت پوره سو، نو حليمه سعد او ددې مېړه پر يوه خره باندي دی مکې معظمې ته راوستی چې و نيکه عبد المطلب ته يې وسپاري، نو په هغه وخت کي دا رواج ؤ لکه اوس هم سته دا رواج چې تر ټولو د مخه طواف کوي د مکې، نو حليمې رضي الله عنها دی مبارک په حطيم کي کښېناوه پر هر شوط به يې ورته کتل، پر يوه شوط چې راغله عليه الصلوة والسلام نه ؤ چابک يې طواف پرېښنو ددې دا خيال ؤ چې مېړه ته به مي ورغلی وي راغله مېړه ته يې وويل چې محمد تا ته نه راغلی؟ هغه ورته وويل يا حليمې بغاري کړې چې څه فساد را وسو، نو دلته يو سپين ږيری د مکې چې نوم يې عبد العزی ؤ ناست ؤ هغه ورته وويل چې څه قصه ده، حليمه رضي الله عنها قصه ورته وکړه، نو عبد العزی ورته وويل چې مه ژاړه اوس به دي زموږ خدای عزی ته بوزم چې هغه پر ټولو پټو شيانو خبر دی .... بيت:

بر اورا پيش عزی که اين صنم،، هست در اجابت غيبی معتصم،، پير کرد اورا سجود که ای خداوند عرب ای بحر جود،، که اين حليمه سعديه ازو طفلی گم شده، نام آن طفل محمد آمده است، راويان وايي چې د محمد نوم چې واخستل سو ټول بتان پر مخي پرېوتل، نو حليمه او مېړه چې يې له بتانو څخه نا اميده سوه نو اتفاق يې پر دې سو چې ور به سو نيکه به يې خبر کړو چې لمسی دي ورک سو، دوی چې ورغله عبد المطلب ته، محمد ﷺ د نيکه په غېږ کي ناست ؤ.

پوښتنه: دی چا هلته وروستلی ؤ؟

ځواب: ملکو وروستلی ؤ چې دې ته په عربي ژبه ارهاص وايي چې معجزه مانند شی د مخه تر نبي پيدا سي، وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه چې رسول الله ﷺ خرج مع عمه ابو طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة رضي الله عنها فبينما هو (ای رسول الله ﷺ) راکب في ليلة ظلما على ناقة جاء ابليس فاخذ بزمام الناقة (مهار د اوښي يې ونيوی د لاري يې ګوښه کړی) فجاء جبرئيل نو ابليس يې پوه کړی حتی چې په حبشه کي وغورځاوه او د عليه الصلوة والسلام اوښ يې بيرته قافلې ته راوګرځاوه.

وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فَأَغْنٰى ۝٨

او ما ته پيدا کړی وې فقير بيا مي غني کړې په مال د خديجة الکبری رض.

پوه سه: چي خديجه يوه ښځه وه په مکه کي چي ډېره مالداره وه چي دې ته د مېړه له خوا او هم د پلار له خوا هم لوی ميراث ورپاته سوی ؤ، دې ډېر مريان او مزدوران درلوده، دا به پر کور ناسته وه او يوه خوا او بلي خوا ته به يې مزدوران د تجارت لپاره استول، نو ابو طالب چي د عليه الصلوة والسلام مهربان اکا ؤ دا اراده يې وکړه چي خپل وراره يعني محمد ﷺ ته واده وکړي، نو ورغلی خديجې ته چي زما وراره درسره مزدور کړه او تنخوا هم مياشت په مياشت مه ورکوه، نو خديجې ورته لبيک ووايه، ولي چي عليه الصلوة والسلام قبل النبوة په امين مکه سره مشهور ؤ، خير هر څو تنخوا چي يې ورته مقرره کړه، نو خديجې دی مبارک په ډېرو تجارتي چارو کي خپل له خوا استاوه حتی چي څه مبلغ ته تنخوا ورسېده نو د ابو طالب دا خيال سو چي د نکاح او واده لپاره کافي دی، نو يې عليه الصلوة والسلام ته وويل چي خديجې ته ورسه چي زما ټوله تنخوا راکړه، خديجې ورته وويل چي ورسه ابو طالب راواستوه، ابو طالب چي ورغلی خديجې ورته وويل چي ته دا مجموع تنخوا څه کوې؟ ابو طالب ورته وويل چي زه خپل وراره ته نکاح په کوم، خديجې ورته وويل چي زما سره نکاح ورو کړه، ابو طالب ورته وويل چي ته يوه غني ښځه يې زما وراره تر اوسه ستا سره مزدوري کوي، نو دا نکاح به بعيد کار نه وي؟ خديجې ورته وويل چي نه زه نکاح ورسره کوم، نو خديجې يوه لويه مېلمستيا جوړه کړه اشراف د قريشو يې ټوله مېلمانه کړه، وروسته تر مېلمستيا يې خلکو ته وويل چي دا مهماني ددې لپاره وه چي د ابو طالب د وراره محمد سره زه نکاح کوم، خير ټولو اشرافو د قريشو دا خبره ډېره خوښه کړه، نو د نکاح خطبه ابو طالب يوه ډېره بليغه خطبه وويل، عقد نکاح منعقد سو حتی چي خديجې خپل ټول تجارتي اختيارات و عليه الصلوة والسلام ته وسپارل.

فائده: لکه مو چي مخته وويل چي د رسول الله ﷺ ټوله اولاد د خديجة الکبری رض له نسل څخه دي ماسوا له ابراهيم رض څخه چي هغه د ماريه قبطيه له نسل څخه ؤ، هذا بيان غناء عليه الصلوة والسلام په مال د خديجة الکبری رضي الله عنها.

درويش وايي: چي هيڅ مفسر دا قصه په تفصيل سره نه ده کړې البته اجمالاً يې داسي ويلي دي اغناک بمال خديجة او بما حصل لک في التجارة وبالغنائم، مقاتلؒ وايي اى اغنى قلبک بما اعطاک من الرزق واختاره الفراء، لکن ددې سره سره د ټولو اصل د غنى غنى د زړه ده، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رضي الله عنه، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ، وَرُزِقَ كَفَافًا، وَقَنَّعَهُ اللهُ بِمَا آتَاهُ». (رواه مسلم)

فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٩﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾

پس ته پر يتيم (يعني که دي خپل وي که پردی) ولي چي پر تا دوره د يتيم تېره سوې ده.

پوه سه: چي قهر غلبه او تذليل ته وايي، په حديث شريف کي راغلي دي چي څوک يتيم چي وژاړي ساکت کړي يعني راضي يې کړي فله الجنة ... بيت:

الا تا نه کوبد يتيم که عرش عظيم ..... بلرزد همى چون بگريد يتيم

بلکې صلحاء د امت محمدي وايي چي يتيم ناست وي له خپل زوى څخه دي مچه نه اخلي، لکه د جاهليت د وخت کافرانو به د يتيم حق مالي نه ورکاوه، او بل په دې سبب پر يتيم قهر مه کوه مراعاتًا لحق نبيک فانه کان يتيمًا، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «خَيْرُ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ، وَشَرُّ بَيْتٍ فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ» (يعني چي بد ورسره کېږي) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا» وَقَالَ بِإِصْبَعَيْهِ السَّبَّابَةِ وَالْوُسْطَى.

(واما السائل فلا تنهر) يعني سائل که دي دروازې ته ودرېدی زجر او خوشکه مه ورته کوه چي ته فقير وې، ددې معنا دا نه ده چي عليه الصلوة والسلام د خلکو څخه فقر کاوه بلکې مراد مجرد اشتراک په فقر کي دی يعني چي حالات د مسکنت تاته معلوم دي، فاما ان تطعموه واما ان ترده ردًا برفق مثلاً په پښتو کي وايي خدای دې درکړي زما سره خو فعلاً شی نسته، او د الحسنؒ څخه روايت دی چي ددې آيت ترجمه دا ده چي سائل د علم کومه خبره پوښتنه وپوښتل درد او قهر مه ورته کوه، وعن ابن مسعودؓ من کتم علمًا على اهله الجم يوم القيامة لجامًا من

نار (که چا پټ کړی علم له يوه څخه د عالم يعني چي طالب علم د هغې مسئلې اهل وي، نو ملونه په خوله کي ور واچوي د اور د قيامت په ورځ)

وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾

يعني اشكر ما انعم الله عليک ربک، وعن سنان بن سنية عن ابيه رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ الصائم الشاكر له (چي ډوډی و خوري د خدای عزوجل حمد او شکر ووايي، مثل اجر الصائم الصابر رواه احمد وابن ماجه والدارمي باسناد صحيح و رواه الترمذي عن ابی هريرة رضي الله عنه وعن اشعث بن قيس اشكر الناس لله اشكرهم للناس، وفي رواية من لايشكر الناس لايشكر الله.

فائده: له دې حديثو څخه دا معلومه سوه چي د مشائخو او استاذانو پر مريدانو او شاګردانو حسن ثناء او طلب د رضٰی د خدای لازمه ده، قال المجاهد المراد بالنعمة النبوة دی، نو معنی د آيت دا ده بلغ ما ارسلت به وحدث بالنبوة اعطاک الله، او الليث له مجاهد څخه روايت کړی دی چي مراد له نعمت څخه قرآن دی يعني قرآني آيات و خلګو ته بيانوه، وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ من صنع اليه معروفًا (که چا د يو چا سره احسان وکړی) فليجز به (دی هم يو احسان ورسره وکړي) وان لم يجد ما يجزء به فليثن عليه دده ثناء او صفت دي خلګو کوي چي فلاني زما سره دومره احسان کړی دی فانه اذا اثنی فقد شکر، وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ على المنبر من لم يشكر على القليل لم يشكر الكثير (که چا شکر د خدای عزوجل نه وو ايه پر لږ نعمت الهی هغه شکر پر ډېر هم نه وايي) ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شکر وترکه کفر (چي څوک د خدای د نعمت بيان وکړي هغه شکر دی او تکريې کفر دی بالمعنی اللغوي، مثلاً څوک ووايي چي خدای لره دي حمد وي چي ماته يې ښه علم راکړی دی د تفسير قرآن توفيق يې راکړی، يعني نه بروجه د تکبر بل لاجل التحدث بالنعمة، وفي الحديث البخاري انما الاعمال بالنيات الى اخيره.

فائده: يجب الشكر على كل نعمة او مبنٰی د شکر د نعمت دا ده چي صرف کي نعمت په رضٰی کي د منعم حقيقي فشکر نعمت المال صرفه بالاخلاص (يعني لا

للرياء) في سبيل الحق وشكر نعمة البدن اتيان الفرائض والواجبات وترک المنهيات وشكر نعمة العلم التعليم الى من هو اهله تحديث بالنعمة شكر ومن هذا القبيل قوله ﷺ انا سيد ولد آدم ولا فخر انا حامل لواء الحمد ولا فخر الى اخيره، قال البغوي ؒ السنة في قرائة اهل مكة ان يكبر يعني الله اكبر من اول والضحى وعلى رأس كل سورة حتى يختم القرآن واخبره ابن عباس ؓ انه قرء على ابي بن كعب فامره بذالک اى التكبير واخبره انه قرء على النبي ﷺ فامره بذالک وذكر العلم او ان سبب دا دی چي څو ورځي وحي وځنډيدي قال المشركون ان محمدًا ودعه وقلٰى كما مر قصته في سورة الكهف، نو عليه الصلوة والسلام ډير غمجن ؤ فاول ما نزل بعد فتور الوحي والضحى الى اخيره فكبر رسول الله ﷺ فرحًا بنزول الوحي فجعله القراء سنة الى اخير القرآن.

درویش وايي: چي بحمد الله على توفيقه تفسير سورة والضحى، وكان ذالک في الاربعاء من شهر الله المحرم قريبًا الى طلوع الفجر الصادق، الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين محمد المصطفى وعلى آله واصحابه اجمعين برحمتک يا ارحم الراحمين، واغفر لي ذنوبي كلها واغفر لوالدي وارحمها كما ربياني صغيرًا و اغفر لاولادي ولاولاد اولادي واشفعني من جميع الامراض آمين يا رب العالمين.



سورة الانشراح مكية بسم الله الرحمن الرحيم وهي ثماني ايات

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿١﴾ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴿٢﴾

پوه سه: چي همزه لپاره د استفهام انكاري دى، دخل على حرف النفي فهي اثبات اى شرحنا لك صدرك حتى تسع فيه العلوم الحقة والمعارف الدينية چي په نور سره د خداى معلومېږي يعني شرح الصدر حسبي شى نه دى بلكې معنوي شى دى كما ورد في الحديث النبوي اذا دخل النور (اى النور الالهي) انفسح له، يعني سينه يې ورته پراخه سي، وهذا الانفساح لا سبيل اليها لعقل العقلاء په دې حالت كي جمع توجه تام الى الله تعالى ده مع التوجه الى المخلوق لاجل الدعوة الى الاسلام وهذا لايوجد في مثل قلوبنا، ولهذا قال موسى رب اشرح لي صدري، چي اول ته مرتبه د عروج او دوهم ته مرتبه د نزول وايي، وفي مرتبة النزول للدعوة الى الاسلام لاينقطع المرتبة الاولى بالمرة وبالكلية.

درويش وايي: چي دا خو معنى وه د شرح الصدر المعنوي د عليه الصلوة والسلام، و اما شرح الصدر الصوري د عليه الصلوة والسلام فقد وقع مرتين، يو وار په كوچنيوالي كي كما روى مسلم:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُ جِبْرِيلُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْغِلْمَانِ، فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ، فَشَقَّ عَنْ قَلْبِهِ، فَاسْتَخْرَجَ الْقَلْبَ، فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عَلَقَةً، فَقَالَ: هَذَا حَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ، ثُمَّ غَسَلَهُ فِي طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِمَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ لَأَمَهُ، ثُمَّ أَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ، وَجَاءَ الْغِلْمَانُ يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ يَعْنِي ظِئْرَهُ فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ، فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُوَ مُنْتَقِعُ اللَّوْنِ ". قَالَ أَنَسٌ: «وَقَدْ كُنْتُ أَرَى أَثَرَ ذَلِكَ الْمِخْيَطِ فِي صَدْرِهِ

دا هغه وخت چي رسول الله ﷺ په كور كي د حليمة السعدية ؤ چي دده رضعي مور وه، نو جبريل عليه السلام دى مبارك غځار كړى سينه يې ورچاك كړه يعني د زړه پر برابر، نو دده د زړه مبارك څخه يې ځته وينه راويستل، فقال جبريل هذا حظ الشيطان منك، وروسته يې زړه ور پرېولى په يوه كاسه كي چي د زمزم اوبه

پکښې وې کښېښوی، ثم لامه واعاده في مکانه.

فائده: دا داسې افرېښ ؤ چې نه یې رسول الله ﷺ بېهوشه کړی ؤ او نه درد پکښې ؤ بلکې دا قدرتي افرېښن ؤ، ولې چې د سړي زړې چې له خپل ځایه څخه قطع کړې نو طبعًا سړی مري او علیه الصلوة والسلام ژوندی ؤ په سترګو یې ورته کتل زړه یې ور چاک کړی وینه یې ځني وایستل وقال جبریل هذا حظ الشیطان منک، له هم دې سببه علیه الصلوة والسلام د کوچنیانو سره په لهو و لعب کي برخه نه اخستل، نو د حلیمه سعدیه‌رض زامنو میدان کړه خپلي مور ته چې د علیه الصلوة والسلام شیر د هنده ښځه وه، دوی مور ته وویل ان اخینا القریشي قد قتل، نو حلیمه او مېړه یې سره د هلکانو راغله علیه الصلوة والسلام چې یې ولیدی متغیر اللون، نو دې په غېږ کي ونیوی او پوښتنه یې ځني وکړه چې دا څه قصه وه؟ علیه الصلوة والسلام ورته وویل موري خیر دی، قال انس‌رض فکنت اری اثر المخیط في صدره، مرة ثانیة لیلة المعراج کما في البخاري و مسلم.

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ أَبُو ذَرٍّ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ: "فُرِجَ عَنْ سَقْفِ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ. فَنَزَلَ جِبْرِيلُ عليه السلام، فَفَرَجَ صَدْرِي، ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ جَاءَ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِئٍ حِكْمَةً وَإِيمَانًا. فَأَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي، ثُمَّ أَطْبَقَهُ. ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي، فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا.

نکته: ددې وار د شق الصدر حکمت دا ؤ چې علیه الصلوة والسلام په سفر کي عجائب د عالم الملکوت ویني نو چې زړه یې قوي سي حتی چې په دې سفر کي صدرة المنتهٰی ته ورسېدی چې د جبرئیل عليه السلام مقام ؤ.... ابیات:

چنان زود درراه قربت براند ..... که درسدره جبرئیل ازو باز ماند
بدو گفت سالار بیت الحرام ..... که ای حامل وحی برترم خرام
بگفتا فراتر مجالم نماند ..... بماندم که نیروی بالم نماند
اگر یک سری موئ برترم پرم ..... فروغ تجلی بسوزد پرم

الی اخیر قصة المعراج.

فائده: العلقة التي اخرجت من قلبه ﷺ هي رزائل العناصر الاربعة والنفس

والقلب الداعية للنفس على كونها امارة بالسوء وباعثة للجوارح على المعاصي.

پوه سه: چي وزر په لغت کښې غره ته وايي، قال الله عزوجل: کلا لا وزر اى لا جبل هناک (يعني په ورځ د قيامت) چي سړى پناه ورو ړي، والمراد ههنا الثقل على سبيل الاستعارة وذالک الثقل غم الفراق وتوهم الفراق الذي احزنه النبي ﷺ.

درويش وايي: چي اشاره ده و هغې قصې ته چي کفارو د مکې به ويل ان محمدًا قد ودعه ربه وقلى، چي وحي وځنډېدلې چي کفارو د مکې د عليه الصلوة والسلام څخه پوښتنه د روح او د ذوالقرنين او اصحاب کهف په تعليم د ملايانو د يهودانو د مدينې وکړه، نو عليه الصلوة والسلام ورته وويل چي سبا راسئ زه به يې درته بيان کړم يعني جبرئيل به ماښام راسي ماته به يې بيان کړي زه به يې دوى ته بيان کړم غدًا لکن ان شاء الله يې هېره سول، لکن غدًا جبريل نه راغلى په سبب د ترک د ان شاء الله، نو سبا چي کفار راغله و عليه الصلوة والسلام ته نو ده مبارک ورته وويل چي ماته وحي نه دي راغلي، نو کفارو د مکې وويل ان محمدًا قد ودعه ربه وقلاه، له پنځو ورځو څخه نيولې تر څلوېښتو ورځو پورې دا انقطاع د وحي جاري وه په اختلاف د رواياتو او د کفارو د مکې له خوا هغه خپلې خبري جاري وې ان محمدًا قد ودعه ربه وقلاه، فرده الله عزوجل ذالک الغم والحزن بانزال سورة الضحى و الم نشرح حتى سکن النبي ﷺ جاشه (اى اضطرابه) او زړه يې پر قرار سو او دى په دې پوه سو ان ذالک الفراق ليس على سبيل الوداع والقلى لکه کفارو د مکې چي به ويل، بل لحکمة التنبيه على ترک الاستثناء کمامر، ومنفعة له ونزل قبل ذالک ولا تقولن بشئ اني فاعل ذالک غدًا الا ان يشاء الله فعد الله سبحانه ازالة ذالک الغم من النعم عليه، وقد مرت تلک القصة في سورة الکهف، او يا مراد د آيت دا دى ثقل التکاليف الشرعية شاق اتيان جميعها کما يدل عليه قوله سبحانه وتعالى الم رى ان السموٰات والارض والجبال ابين ان يحملنها وقال الله سبحانه وتعالى وانها لکبيرة الا على الخاشعين الآية، فلما شرح الله صدره للايمان والحکمة صارت تلک التکاليف الشرعية طبعية ومرغوبة ومحبوبة له حتى قال وجعلت قرة عيني في الصلوة وهذه المرتبة التي عبر الله بوضع الوزر يسمونها اهل الله بالايمان الحقيقي الکامل، ولهذا قال يحيى بن عبدالله و ابو عبيدة يعني خففنا عنک اعباء الرسالة والنبوة والقيام بامرها.

درویش وايي: چي دا دی تمام التفصيل في تفسير هذه الآية يعني ووضعنا عنک وزرک.

الَّذِیٓ اَنۡقَضَ ظَهۡرَكَ ﴿۳﴾ وَ رَفَعۡنَا لَكَ ذِكۡرَكَ ﴿۴﴾

ای چي ستا شا يې درنه کړې وه، حتی چي ستا د ملا هډوکو کړپی کاوه (ای صوت مثل صوت ظهر الرجل عند حمل الثقيل في الغاية) او موږ پورته کړی دی ستا ذکر، في البخاري عن ابی سعيد الخدري رضی الله عنه عن النبي ﷺ انه سئل جبرئيل ؑ عن هذه الآية ورفعنا لک ذکرک، قال اذا ذکرت چي زه ذکر کړه سم (على صيغة المجهول) ذکرت، يعني ته به هم راسره ذکر کېږې، مظهري وايي چي ددې آيات او حديث معنی داده چي ملاء اعلی يعني جماعة الملائکة چي ما ذکر کوي يذکرون محمدًا معي محمد ﷺ، وروی البغوي بسنده عن ابن عباس رضی الله عنهما قال في صدر اللوح المحفوظ لآ اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله الی اخير الحديث، وايضًا عن ابن عباس رض يريد الاذان والاقامة والتشهد والخطبة على المنابر ولو ان عبدًا عبد الله وصدق في کل شيئ ولم يشهد ان محمدًا ﷺ عبده ورسوله لم ينفع بشئ وکان کافرًا، حسان بن ثابت رض په مدح کي د رسول الله ﷺ وايي:

اعز بالنبوة خاتم من الله مشهود ويشهد ... وصف الله باسمه اسم النبي
اذا قال في الخمس الاذان اشهد ... وشق له من اسمه احمد
فذوا العرش محمود وذاک محمد ﷺ

فَاِنَّ مَعَ الۡعُسۡرِ يُسۡرًا ﴿۵﴾ اِنَّ مَعَ الۡعُسۡرِ يُسۡرًا ﴿۶﴾

نو بېشکه چي له سختی سره اسانتيا ده، بېشکه چي له سختی سره اسانتيا ده.
وقيل المخاطب به رسول الله ﷺ، فالمعنى فان مع العسر الذي فيه يسرًا يعني يسرًا عظيمًا فان تنکيره للتعظيم، لما روی عبد الرزاق في تفسيره والحاکم في المستدرک والبيهقي في شعب الايمان لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ ابشروا انه قد جائکم اليسر فلن يغلب العسر يسرين (اليسر في الدنيا واليسر في الآخرة) وقال بعض المفسرين المراد بالعسر الفقر والشدة والبلاء من المشرکين چي عليه الصلوة والسلام ورسره مخامخ ؤ، والمراد باليسر الاول زوال تلک الحالة بنصر الله زوال تلک الحالة والغنی بعد الفقر.

فَإِذَا فَرَغْتَ فَانْصَبْ ۝٧ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ۝٨

يعني چي ته فارغ سې من دعوة الخلق الى توحيد الله.

پوه سه: چي نصب النقب ته وايي، يعني ځان ستړی کړه په عبادت کي د خدای شکرًا لما عددنا عليک من النعم و وعدنا بالنعم الآتية، وقيل اذا فرغت من عبادة شروع په بل عبادت وکړه اوقات خپل ضائع او خالي له عبادته مه پرېږده، قال رسول الله ﷺ ليس يتحسر اهل الجنة (غم دي نه کوي اهل جنت) الا على ساعة لم يذكر الله فيها، وقال ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة والضحاک ومقاتل والكلبي اذا فرغت من الصلوة المكتوبة او مطلق الصلوة تا چي سنن او نوافلو ته هم شامل سي، فانصب الى ربک في الدعاء يعني قبل السلام بعد التشهد او بعد السلام فادع لدنياک واخرتک، وقال ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الى التهجد کوه، وقال الحسن و زيد بن اسلم اذا فرغت من جهاد عدوک من الكفرة فاجهد في عبادة ربک لجهاد عدوک الاکر اى النفس والشيطان وهذا معنى قوله حين فرغ من غزوة شديدة قيل هو غزوة احد رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر، وقال منصور عن مجاهد اذا فرغت عن امور الدنيا فاجهد في عبادة ربک وقال حبان عن الكلبي اذا فرغت من تبليغ الرسالة فاستغفر لربک والمؤمنين.

درويش وايي: هذه كلها توجيهات خطر على قلب صاحبها في الصراح چي د لغت يو معتبر کتاب دی نصب الشئ اى وضعه وضعًا ثابتًا كنصب الزرع بالمياه.

(و الى ربک فارغب) عطف تفسير فانصب اى النصب الى السوال الى ربک دون غيره وقال عطاء الى الله راهبًا عن النار راغبًا في الجنة، وقيل فارجع اليه تعالى في جميع احوالک.

درويش وايي: وقد فرغت من تفسير سورة الانشراح بتوفيقه تعالى في قريب من ثلث الاخير يوم السبت ۱۲ شهر الله المحرم سنه (۱۴۳۴) ولله الحمد والمنة والصلوة والسلام على نبيه المصطفى وعلى آله وصحبه وسلم، وقد حان الشروع في تفسير والتين ان شاء الله تعالى.

سُوْرَةُ التِّيْنِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ ثَمَانِيْ اٰيَاتٍ

وَالتِّيْنِ وَالزَّيْتُوْنِ ﴿١﴾ وَطُوْرِ سِيْنِيْنَ ﴿٢﴾ وَهٰذَا الْبَلَدِ الْاَمِيْنِ ﴿٣﴾

پوهسه: چي مراد له تين څخه هغه مېوه ده چي خوړل کېږي چي په پښتو يې اينځر بولي، او د زيتون څخه مراد هغه دى چي له دانو څخه يې زيت غوړي ايستل کېږي، خداى عزوجل تخصيص وکړى د تين او زيتون په قسم اخستلو سره لاختصاصهما بفوائد جليلة.

فائده: تين فاکهه ده که لنده وي او که وچه وي کما في کتب الطب اليوناني، لا افضل منه لطيف سريع الهضم کثير النفع يلين، له معدې څخه بلغم فاسده باسي او پښتورګي پاکوي او که چېري په مسانه کي د سړي ريګ غوندي شى وي هغه باسي، او بدن چاغوي يعني د ډنګر سړي لپاره، او سوري د هينې او د سږي لېري کوي، وروى عن ابى ذرؓ انه اهدى للنبي ﷺ يوه ټوکرى د اينځرو، ده مبارک هم وخوړل وقال لاصحابهؓ کلوا فانه لو قلت فاکهة الجنة نزلت الآن لقلت، دا اينځر سر تر پايه خوړل کېږي په منځ کي مند که نه لري وتقطع البواسير او د ملا درد هم، جوړوي او علي بن موسٰى الرضيؓ وايي چي تين له خولې څخه بد بويي لېري کوي، و فضول الشعر، وهو امان من الفالج، روايت دى چي آدم علیہ السلام او حواؓ د شجره ممنوعه خورک وکړى، نو د دواړو کالي پر توى سوه و رئ کل واحد منهما سوئة الآخر يعني اعضاء مخصوصه، قال الله تعالى: فانطلقا يحصفان من ورق الجنة دا درخته د اينځر وه، چونکه د اينځر د درختي بلګو د آدمؑ او د حواءؓ د عورت ستر وکړى خداى عزوجل اينځر ته دا کرامت ورکړى چي د هري مېوه داري درختي بلګونه درمېوې دمخه ښکاره کېږي او د اينځر د درختي مېوه تر بلګو دمخه ښکاره کېږي، واما الزيتون فهو فاکهة و ادام (د ادام معنى نان خورش يعني په غوړو يې ډوډۍ پوري کېږي لکه ښوروا وغيره) او دوا هم ده که نه واى زيتون د اختصاص په دې سره چي ددې غوړي کثير المنافع هم دي او سره ددې چي زيتون درخته په داسي ځايو کي شنه کېږي چي په هغو ځايو کي د دهنيت آثار هم نسته کالجبال واتاه الله فضلاً وهي الشجرة المبارکة المشهورة في القرآن.

روی انه مر معاض بن جبل رضي الله عنه بشجرة الزيتون وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم سواک الزيتون وهو سواكي و سواک الانبياء من قبل.

تاريخ پوهان وايي چي د زيتون په درخته چي څوک کارونه لرې درې زره (۳۰۰۰) کاله عمر لري، او دا خواص د زيتون دی چي ډېره زمانه له اوبو څخه صبر لري لکه د خورما درخته وغيرها من الخواص الغريبة يطول بذکر کلها ساحة التفسير الايوبي.

تاطبع نازکت نپذيرد ملالتی .... اين به که نامه را بدعا مختصر کنم

(وطور) او طور د هغه غره نوم دی چي الله عزوجل د موسٰی علیه السلام سره خبري کړې وې بين مصر و ايلة (سنين) بعض علماء وايي چي سنين په معنی د حسن دی، بعض علماء وايي چي کل جبل فيه اشجار مثمرة او بعض علماء وايي په ده مبارک دي ای جبل مبارک بعض وايي جبل حسن.

(وهذا البلد الامين) او په دې ښار چي امين دی يحفظ کل من دخل، لکه امين سړی چي څوک امانت ورته کښېږدي ورساتي يې، والمراد به مکة المکرمة، قال الله تعالی: من دخله آمنًا.

پوه سه: چي مکة المکرمه ځای د امن ده في الجاهلية والاسلام، اقسم الله عزوجل بهذه الاشياء لانها منبت التين والزيتون ومهاجر ابراهيم ومقر الانبياء ومحبط الوحي والمکان الذي نودي فيه موسٰی و مکة بيت الحرام و مولد النبي صلى الله عليه وسلم.

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِيْٓ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ ﴿٤﴾

ای جنس الانسان مع تفاوت افراده في الحسن (في احسن تقويم) يقال قام ای انتصب وقام الامر ای اعتدل وقومه، کذا في القاموس، والتقويم تصير الشئ علی ما ينبغي انيکون عليه في التاليف يعني ماهيت د انسان او صورة د انسان علی اختلاف افراده هغه ښه د ماهياتو او بهترين د صورت دی حتی چي يو اقبح صورت په انسانانو کي که څوک ووايي چي ته خپل صورت د خره په صورت بدلوې؟ وايي چېري يې بدلوم، او داغه رنګه اعضاء دده يعني سترګي د انسان يا غوږونه د انسان په مذکوره اعضاؤ سره د خره يا د غوايي بدلوې نه يې بدلوي، نو معلومه سوه چي انسان ماهيت في احسن تقويم دی، و من حسن تقويم الانسان لان کل حيوان خلق

مكبًا على وجهه الا الانسان لانه خلق مستقيم القامة وبادى البشرة يعني اكثره حصه د بدن يې له وړيو څخه خلاصه ده بخلاف سائر الحيوانات چي بدنونه يې ټوله په صوف، وبر او شعر سره پټ دي، او بل د احسن تقويم وجه يې داده چي ډوډۍ په لاس خوري بخلاف سائر الحيوانات چي هغه خپل غزا په خوله خوري.

ثُمَّ رَدَدْنٰهُ اَسْفَلَ سٰفِلِيْنَ ۙ۝۵

اى ثم صيرناه اى جعلناه من اهل النار الذي هو اقبح من كل قبيح واسفل من كل سافل لعدم جريانه على موجب ما خلقناه عليه التي لو عمل بمقتضاه حتى كه چيري ده عمل كړي واى لكان في اعلى عليين، والحاصل انه حول بسوء عمله من احسن تقويم الى اقبح تقويم صورة ومعنى لان مسخ الظاهر من مسخ الباطن والمراد بالسافلين عصاة المؤمنين وافعل التفضيل ههنا يتناول المتعدد والواحد واسفل سافلين اما حال عن المفعول اى رددناه حال كونه اسفل سافلين.

فائده: دا بيان په اعتبار د بعضو افراد الانسانيه دى چي دوى ډوب وه په درياب كي د شهواتو يعني د شهوات حيوانيه ؤ او بهيمه ؤ او دوى ډوب وه په لذاتو كي د جسمانيه په تاريكيو كي او په لذاتو شيطانيه والسبوعيه كي لان الاعتبار انما هو للصورة الباطنة لا للصورة الظاهرة فكم من مصور على احسن صورة في الظاهر وهو في الباطن على اقبح الصور ولذا يجيئ يوم القيامة افواجًا باعتبار صورهم الباطنية، او بعض مفسرين وايي چي رددناه الى ارزل العمر وهو الهرم بعد الشباب والضعف بعد القوة كما قال الله تعالى ومن نعمره ننكسه في الخلق يعني نقصان به پيدا كيږي في صورته مثلاً ملا به يې لنډى سي وروسته تر دې چي په ځوانى كي دده سمه ملا وه لنډى وارو نه وه، وابيض شعره بعد سواده او ضعيفه سي قوت سامعه او ستركي دده او تغير كل شئ منه حتى الجماع، ددې آيت سره موافق هغه حديث نبوي دى، قوله عليه الصلوة والسلام: كل مولود يولد على فطرة الاسلام (اى استعداده) فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه (متفق عليه من حديث ابى هريرةؓ) دا قدر فرق يې سته چي په آيت كي خداى نسبت وځان ته كړى دى په اعتبار د خلق او په حديث كي يې نسبت و مور او پلار ته كړى دى په اعتبار د نسب فافهم.

اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَلَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ ﴿٦﴾

مګر نه هغه کسان چي ايمان يې راوړی او عمل د صالحاتو يې کړی دی.

پوه سه: چي استثناء متصل ده له انسان څخه في حکم الرد فانهم لايردون النار ولايصير على اخبث الاحوال يعني هرم او کلان سالي يې پر احوال دماغيه او عقليه تاثير نه کوي وان کانوا على اضعف الاحوال الجسمانية کالسمع والبصر وغير ذالک (فلهم اجر غير ممنون) هغو لره اجر او ثواب دی، د غير ممنون معنی ده غير مقطوع او يا معنی دا ده چي څوک احسان نه پر اچوي، وروی عن ابن عباس رضي الله عنه الا الذين يقرء القرآن فانهم لم يردوا الى ارزل العمر، وقال جلال الدين المحلي رحمه الله اذا بلغ المؤمن (اى الصالح) العجز عن العمل يعني کما يعمل في شبابه وبعد ذالک حتى بلغ الى حد الهرم حتى عجز عن اعماله کتب له ما يعمال قبل ذالک، يعني امر الله عزوجل الکرام الکاتبين ان يکتبوا له ثواب ماکان يعمل، وروى عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا ابتلى مسلم ببلاء في جسده قال الله تعالى لملک اکتب له من العمل الصالح ماکان يعمل قبل ذالک.

فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّيْنِ ﴿٧﴾

پوه سه: چي بعد مبني على الضم دی باعتبار حذف المضاف اليه کما تقرر في کتب النحو، والاستفهام مشعر بالتعجب اى اى شئ يکذبک يا محمد دلالةً او نطقًا بالجزاء بعد سماع هذه الدلائل الناطقة اى ينسبک الى الکذب باثبات الجزا (يعني الجنة او النار والبعث بعد الموت) فان من خلق الانسان السوي کما قال خلقنا الانسان في احسن التقويم من ماء مهين اى النطفة.

وحاصله ان خلق الانسان من نطفة و تقويمه بشرًا سويًا وتحوله من حال الى حال کمالاً ونقصانًا من اوضح دليل على قدرة الله على البعث بعد الموت والجزاء اما بالجنة او النار فاى شيئ چي تا مجبور کړي بعد هذا الدليل القاطع و اثبات ته د بعث بعد الموت والجزاء بالجنة او النار يا اثبات د خپل صدق په دعوى د نبوت او رسالت فافهم، والله اعلم.

أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ ﴿۸﴾

استفهام انکاري دی للفني و نفي النفي اثبات او دا تقریر د ما سبق دی، آیا نه دی خدای عزوجل احکم الحاکمین، والمعنی الیس الذي خلق ذاک والرد باحکم الحاکمین صنعًا و تدبیرًا ومن کان کذالک کان قدیرًا علی البعث بعد الموت والجزاء للمؤمنین بالجنة والکافرین بالنار، والجملة لتسلیة النبي ﷺ علی تکذیب الکفار ایاه عنادًا وتکبرًا و وعید للکفار، والمعنی الیس الله بما قضی القاضین فهو یقضی بینک وبین الکفار المکذبین لک یا محمد (ﷺ) کذا قال المقاتل.

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ، فَانْتَهَى إِلَى آخِرِهَا: أَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ. فَلْيَقُلْ: بَلَى، وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ یعني خارج الصلوة.

درویش وایي: لقد وفقني الله لتفسیر سورة التین وقت الظهر ۱۳ شهر الله المحرم سنه (۱۴۳۴) من هجرة النبي ﷺ، وقد حان وقت الشروع في تفسیر سورة العلق ان شاء الله تعالی.

سُورَةُ الْعَلَقِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هِيَ تِسْعَ عَشْرَةَ آيَةً

قال روح المعاني لا خلاف في مکیتها انما الخلاف في عدد آیاتها ففي الحجازي عشرون (۲۰) آیة، وفي العراقي (۱۹) آیة، قال البغوي بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت اول سورة اقرأ باسم ربک، وعلیه اکثر المفسرین، لکن اول نازل سوی دی خو تهوله سورت نه بلکې پنځمه آیاتونه دي من اولها الی قوله مالم یعلم:

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿۱﴾ خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿۲﴾

ووایه په نامه د رب خپل هغه چې پیدا کړي یې دي ټول، پیدا کړی یې دی انسان له ځته وینې ځخه.

وَعَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها قَالَتْ: أَوَّلُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ الرُّؤْيَا الصَّادِقَةُ فِي النَّوْمِ فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْخَلَاءُ وَكَانَ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءٍ فَيَتَحَنَّثُ فِيهِ وَهُوَ التَّعَبُّدُ اللَّيَالِيَ ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَتَزَوَّدُ لِذَلِكَ

ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَزَوَّدُ لِمِثْلِهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءٍ فَجَاءَهُ الْمَلَكُ فَقَالَ: اِقْرَأْ. فَقَالَ: «مَا أَنَا بِقَارِئٍ» . قَالَ: "فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدُ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: اِقْرَأْ. فَقُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدُ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: اِقْرَأْ. فَقُلْتُ: مَا أَنَا بِقَارِئٍ. فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الجهد ثم أرسلني فَقَالَ: [اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ. اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ. الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ] ". فَرجع بِهَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْجُفُ فُؤَادُهُ فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةَ فَقَالَ: «زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي» فَزَمَّلُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوْعُ فَقَالَ لخديجة وأخبرها الخبر: «لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي» فَقَالَتْ خَدِيجَةُ: كَلَّا وَاللّٰهِ لَا يُخْزِيكَ اللّٰهُ أَبَدًا إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ وَتَصْدُقُ الْحَدِيثَ وَتَحْمِلُ الْكَلَّ وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ وتَقْرِي الضيفَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ ثُمَّ انْطَلَقَتْ بِهِ خَدِيجَةُ إِلَى وَرَقَةَ بْنِ نَوْفَلٍ ابْنِ عَمِّ خَدِيجَةَ. فَقَالَتْ لَهُ: يَا ابْنَ عَمِّ اسْمَعْ مِنِ ابْنِ أَخِيكَ. فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ: يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا تَرَى؟ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَ مَا رَأَى. فَقَالَ وَرَقَةُ: هٰذَا هُوَ النَّامُوسُ الَّذِي أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَى مُوسَى يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعًا يَا لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ. فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَوَ مُخْرِجِيَّ هُمْ؟» قَالَ: نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ قَطُّ بِمِثْلِ مَا جِئْتَ بِهِ إِلَّا عُودِيَ وَإِنْ يُدْرِكْنِي يَوْمُكَ أَنْصُرْكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا. ثُمَّ لَمْ يَنْشَبْ وَرَقَةُ أَنْ تُوُفِّيَ وَفَتَرَ الوحيُ. (مُتَّفق عَلَيْهِ)

قالت عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها اول ما بدئ به رسول الله ﷺ الرؤيا الصادقة في النوم، او ده به نه ليدى يو خوب مگر داسي به وختى لکه سپيدې چي وچوي يعني خوب يې د غسي صادق ؤ لکه سپيدې چي وچوي، ثم حبب اليه الخلاء يعني له خلگو څخه گوښه نشيني، نو تحنث يې په غار حرا کي کاوه قبل ان ينزع (چي راتلی به کور ته) نو هر څو ورځي چي به يې په نيت کي وې د هغو ورځو د ضرورت شيان لکه اوبه او خورک به يې له ځانه سره وړی، ثم يرجع الى خديجة ام المؤمنين رض (اول زوجة رسول الله ﷺ) يو څو شپې چي به يې د خديجې رض سره تېري کړې بيا به يې اوبه

او دوډی، ورسره واخسته غار حرا ته به ولاړی حتی جاء الحق وهو في غار حرا (ای الوحي) فجائه الملک (ای جبرئیل ؑ) فقال اقرأ قلت ما انا بقاري (وذالک عند نزوله من غار حراء) فغطني حتی بلغ مني (یعني زه یې په غېږ پوري ټینګ ونیولم) ثم ارسلني فقال اقرأ قلت ما انا بقاري، ثم غطني الثانية فقال اقرأ قلت ما انا بقاري، ثم غطني الثالثة ثم ارسلني فقال ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ. اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ. الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ فرجع بها، په دغه آیتو سره رسول الله ﷺ کور ته ستون سو زړه مبارک یې رېږدېدی قد دخل علی خدیجة بنت خویلد ؓ و اخبرها الخبر یعني هغه قصه یې ورته وکړه، او دا یې هم ورته وویل چي زه پر ځان وبېرېدم، خدیجې ؓ ورته وویل: کلا والله لا یحزیک الله، تا خدای ؐ نه ذلیلوي، علت یې دا ورته بیان کړی چي ته وسیله رحمي کوې وتحمل الکل وتکسب المعدوم وتقری الضیف و تعین علی نوائب الحق، نو خدیجې ؓ دی بوتلی ورقه بن نوفل بن اسید بن عبد العزی ته چي د خدیجې ؓ د اکا زوی ؤ او دی په دین نصاری ؤ په جاهلیت کي وکان یکتب الکتاب العبري فیکتب من الانجیل بالعربية ماشاء الله وکان شیخًا کبیرًا، فقالت له خدیجة ؓ یا ابن عم اسمع من ابن اخیک تعني ماذا تری (که څه هم رسول الله ﷺ ابن اخی ورقه نه ؤ لکن د ورقه د تعظیم لپاره یې علیه الصلوة والسلام دده وراره وبلی) قال له ورقه ما ذا تری یا ابن اخي؟ فاخبره رسول الله ﷺ خبره کله ماریٔ، فقال ورقه هذا الناموس الاکبر یعني جبرئیل ؑ الذي انزل الله علی موسیٰ ؑ یا لیتني فیها (ای في ایام نزول الوحي علیک) چي ته له مکې څخه خپل قوم باسي، قال رسول الله ﷺ او مخرجي هم، به دوی له مکې څخه باسي؟ قال ورقه نعم لم یأت رجل بمثل ما جئت به ای التوحید چي مخالف دی له افکارو څخه د اهل مکه ای الشرک، الا او ذی مګر ازار ور رسول کېږي، حاصل جواب ورقة بن نوفل چي دوی که څه هم نه مکې څخه تا ته نه وایي چي ووځه، لکن آزار د دوی له خوا تا مجبوره کوي و وتلو ته، ورقة بن نوفل ورته زیاته کړه چي که زه ستا د نبوت په وخت کي ژوندی وم انصرک نصرًا موزًا، یعني ما به ستا سره مرسته کړې وای نصرًا قویًا، څو ورځي ورقة بن نوفل ژوندی ؤ ومات وفتر الوحي (او وحي وځنډېدلې)

البغوي" كه څه هم ورته روايتونه ذكر كړي دي، لكن الصحيح هو ما ذكره الشيخان وهو الصواب عند الجماهير، او بعض مفسرين وايي چي اول ما نزل سورة الفاتحة، لكن البغوي" وايي دا هم خلاف الصواب ده، والصحيح الذي الخلف والسلف، او بعض علماء وايي چي اول ما انزل الله تعالى سورة المدثر دی فمحمول على انها اول بعد فترة چي څو ورځي وحي وځنډېدلې عليه الصلوة والسلام ورته انتظار ؤ، و اختلفوا في مدة الخلوة بغار حراء، په بخاري او مسلم كي وايي چي عليه الصلوة والسلام وويل جاوزت بحراء شهرًا وهو شهر رمضان، كما رواه ابن اسحاق، وقال الزرقاني لم يصح اكثر منه اى من الشهر، او بعض مفسرين وايي چي څلوېښت ورځي وې، قال الحاكم وغيره و رجح بعض العلماء هذا قياسًا على ميقات موسٰى عليه السلام و استدلالاً بقوله عليه الصلوة والسلام من اخلص الله اربعين يومًا طهر ينابيع الحكمة من قلبه وعلى لسانه، رواه نعيم في الحلية لكن المظهري وايي چي دا حديث ضعيف دی والله اعلم، و اختلفوا في كيفية تعبده بغار حراء.

د درويش په نېز صحيح دا ده چي اكثره عبادت دده مبارك استغراق ؤ په فكرو كي وبالانقطاع عن الخلق والنيل الى الحق.

فائده: اسماعيلي وايي چي زمانه د فترت وحي دوه نيم كاله وه، وجاء في تاريخ الامام احمد" عن الشعبي" نزل عليه النبوة وهو ابن سنة، درې كاله به اسرافيل ع ورته راتلى و يعلمه الكلمة والكلمتين، درې كاله چي تېر سوه جبرئيل ع ورته راتلى په وحي سره فيأتي بالوحي على لسانه عشرين سنة والله اعلم بالصواب في هذا الباب.

(اِقْرَاْ) امر دی بالقرائة والمفعول محذوف اى اقرأ القرآن لان الامر بالقرائة يقتضى المقرؤ، كه سورة اول ما نزل وي او كه نه وي والاقرب الى الصواب، ان هذا الى مالم يعلم اول ما نزل والاختلاف في تمام السورة يعني چي ټوله سورة اول ما نزل دی او كه تر ما لم يعلم پوري والاقرب هو الاول كما مر آنفًا.

(بِاسْمِ رَبِّكَ) بمحذوف چي هغه حال دی من ضمير الفاعل اى اقرأ يعني اقرأ متلبسًا بجميع اجزاء المقرؤ يعني قل: بسم الله الرحمن الرحيم.

فائده: له دې څخه دا معلومه سوه چې بسم الله آه جزء ده سورة نه ده صرف د فصل بين السورتين الا في قوله تعالى: انه من سليمان و انه بسم الله الرحمن الرحيم، لانها في وسط السورة لا في اولها فافهم، وقد صرح بذالک الامام البخاري يعني چې بسم الله جزء ده سورت نه ده وانما امره بذالک اى اى ببسم الله الرحمن الرحيم لان ذکر الله قوة له و انس (اى الفة بمولاه) ولي الفت د نامه سره الفت بالجنان سره هم پيدا کوي، والابتداء باسم الله تعالى ينزل بانواع المکرمات في الدارين، او په شمس المعارف کي وايي چې بسم الله الرحمن الرحيم اول آيت دى چې مځکي ته نازل سوى دى اى على آدم عليه السلام، نو آدم وايي چې زه په دې پوه سوم چې زما ټوله ذريه و دوږخ ته خداى نه اچوي، ولي چې رحمٰن به يې مصداق ورګرځي، ثم انزل على ابراهيم عليه السلام في المنجنيق چې اور ته نمرود غورځاوه فکانت النار عليه بردًا وسلامًا، و على موسٰى عليه السلام فغلب بها فرعون و جنوده، على سليمان عليه السلام فقالت الملائکة الآن والله قد تم ملک على الانس والجن لانها اى البسلمة آية الرحمة والامان لرسله، ثم لما نزلت على رسول الله ﷺ قال اکتبها على رؤس السور والدفاتر و اوائل الرسائل وحلف رب العزة: چې بسم الله الرحمن الرحيم نه وايي عبد مؤمن في اول کل شيئ الا بورک له فيه وکانت لقائلها حجابًا من النار وفي الحديث النبوي لو وضعت السمٰوات السبع والارضون وما فيهن في کفة الميزان و بسم الله الرحمن الرحيم في کفة اخرى رجحت .... اى البسملة.

(اَلَّذِىْ خَلَقَ) دا صفت د رب دى، وصف به لتذکر اول النعماء عليه منه تعالى او بل تنبيه پر دې: ان من قدر على خلق الانسان د هغو صفاتو سره من الحيوة وما يتبعها من الکمالات العلمية والعملية من مادة لا تشم الحيوة وهي النطفة قدر على سائر الکمالات قادر على تعليم القرائة للحي العالم المتکلم بالقرآن وهو رسول الله ﷺ، وفي فتح الرحمن (نوم د يو تفسير دى) لما ذکر الرب وکانت العرب في الجاهلية تسمى الارباب اصنامهم نو يې صفت الرحمن پسي راوړى چې لاشرکة الاصنام بهم، او مشرکين د جاهليت هم دا صفت مخصوص په خداى پوري بولي.

پوه سه: چې تخصيص د انسان په ذکر سره من بين سائر المخلوقات لاختصاصه ببدائع الصنع والتدبير من بين سائر المخلوقات وتعظيم الانسان اذ

هو اشرفهم و عليه نزل جميع الكتب الالهية خصوصًا القرآن العظيم الشان (من علق) جمع د علقة ده صيغه د جمع چي يې راوړه لان الانسان جنس بمعنى الجمع.

سوال: داسي يې نه وويل من تراب باعتبار الجد الامجد اى آدم عليه السلام او من نطفة؟

ځواب: لپاره د فواصل الآيات والاشارة الى جميع اطوار خلق الانسان فان خلقه اولاً من الطين ثم من الاغذية التي تصير بعد تحويلات كثيرة منيًا ثم تصير المنى علقة ثم العلقة مضغة ثم المضغة عظامًا بيا پر هډوكو غوښي وركړي ثم ينفخ فيه الروح، نو ذكر د متوسط چي علقه دلالت كوي پر ما سبقها وما لحقها.

اِقْرَاْ وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ ۝٣ الَّذِىْ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝٤ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝٥

تكرير دى لما سبق للمبالغة او يا اول اقرأ مطلق دى او دوهم يا لپاره د تبليغ دى او يا په لمانځه كي (اقرأ و ربكم الاكرم) د اقرأ لفظ يې مكرر كړى لان معناه افعل ما امرت به و كرر لفظ الامر بالقرائة تاكيدًا للايجاب وتمهيدًا بما بعده ربک الاكرم فانه كلام مستأنف وربک الاكرم والواو للحال ولفظ الاكرم صفت د مبتداء دى يا يې خبر دى، ومعنى الاكرام الزائد في الكرم من كل كريم حيث فرض وجوده لانه تعالى منعم بلا غرض ولا عوض ما لايمكن احصائه په مقدار او كيفيت كي او يا يې معنى دا ده چي حقيقت كريم دى دى لا شريک له في الذات و وجوب الوجود ولا في صفة من الصفات، نو اطلاق د كريم يا سميع يا بصير ونحو ذالک كانه بالمجاز لكون ذالک مرئة لكرمه تعالى و رحمته وغير ذالک.

(اَلَّذِىْ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ) والتقدير علم الخط بالقلم ليفيد العموم.

پوه سه: چي كتابة بالقلم يفيد في الكتب المنزلة بعد مضى الدهور او وروسته خلک هم په خبر سي، وانما خص علم الخط بالقلم اظهارًا لشرف القلم، فان الغرض من التعلم الحفظ وتبتقيه به العلوم وحفظها وذالک غالبًا بالكتابة القلم عادةً، وقيل اول من خط ادريس عليه السلام بتعليمه تعالى، والخط بالقلم والكتابة بالقلم اسبق التعليمات.

درويش وايي: چي خط بالقلم كما يفيد في ابقاء العلوم الشرعية والكتب الالهية الى مدة مديدة وهو المقصد المقصد الاقصى في التعليم الخط بالقلم كک الخط بالقلم يفيد في الدنيوية مثلاً كتابة الشهود في المعاملات مداينة كالسلم وبيع الشئ

الی مدة والصکوک والقضاء وحکم القاضی بالخط بالقلم وغیر ذالک من الفوائد الدنیویة کما لایخفی، وایضًا الخط یفید اطلاع الغائب علی احوال الکاتب.

(عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ) خدای ؒ ښوولی دی انسان ته هغه شي چي دی نهٔ وُ په خبر، بخلق العقل والقوی الظاهرة والباطنة و نصب الدلائل والوحي الالهام وخلق العلم الضروري ای البدیهي في الاذهان کالواحد نصف الاثنین واجتماع النقیضین باطل وانزال و ارسال الرسل و تواتر الاخبار بذالک کما في الامور المتواترة.

فائده: في قوله علم بالقلم، قال بعضهم علم الخط بالقلم، والمراد بالقلم ما یکتب به ولو لا القلم لما استقامت امور الدنیا کما مر سابقًا، و اما امور للآخرة فبعضها بالقلم فظاهر لان القرآن الکریم بلغ الینا عمومًا بالقلم وکذا الامور الشرعیة بلغت الینا بواسطة لانها لو لا القلم کتب مثلاً الصحاح الستة من کتب الاحادیث لما کان في ایدینا شئ من الاحادیث الشریفة ولو لا کتب القلم کتب المذاهب الاربعة الحقة المجمع علیها لما کان عندنا علم المذهب الحنیفي والشافعي وغیرهما.

سوال: امام بخاري ؒ مثلاً استعانت یې له قلم څخه نه دی بل من حفظه وکذا هغه کسانو چي مسائل شرعیه یې له صاحب المذهب څخه اورېدلي وې لم یستعن بالقلم؟

ځواب: زموږ خبري پر عمومي زده کړو مرتکز دي و ما ورد في السؤال ومن عدم استعانة البخاري بالقلم وغیره فهو خواص الناس... شعر:

و ما من کاتب الا سیبلي .... ویبقی الدهر ما کتب یداه
فلا تکتب بکفک غیر شئ .... یسرک في القیامة ان تراه

تاریخ خبري کوي: قال کعب الاحبار اول من کتب الکتاب العربي والسریاني والکتب کلها آدم علیه السلام قبل ثلث مائة ستة کتبها في الطین په ختمو کي بیا یې هغه ختمي په اور چخ کړې بیا ادریس علیه السلام ما کتب آدم علیه السلام الی القراطیس وغیرها وهذا هو الاصح و اول من استخرج یوسف علیه السلام ای القراطیس وهذه فائدة یتعلق بالامة السابقة الذي علم بالقلم.

پوښتنه: څه فائده ده په راوړلو کي د مالم یعلم مع ان التعلیم لایتصور الا فیما لم یعلم؟

ځواب: فائده يې تصريح بعجز وجملة الانسان عن التعرف من قبل العلم ويشكر بتلک النعمة العظمى، واخرج ابن المنذر عن ابى هريرة رضي الله عنه چې ابو جهل وويل چې آيا محمد ستاسي په مخ کې لمونځ کوي؟ چا ورته وويل نعم نو ابو جهل وويل و اللات والعزى لو رئيته يفعل لاضع الرجل على رقبتيه او زه مخ په خاورو ورسپېره کړم، فانز الله تعالى:

كَلَّآ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَيَطْغَىٰٓ ﴿٦﴾ أَن رَّءَاهُ ٱسْتَغْنَىٰٓ ﴿٧﴾ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلرُّجْعَىٰٓ ﴿٨﴾

(كلا) داغسې نه ده، حرف ردع دى لمن كفر بالله وطغيانه وينهى عبدًا اذا صلى که څه هم دا په کلام الله کې نه دى راغلى لدلالة الحال اى حال ابى جهل عليه اللعنة (ان الانسان) لفظ د جنس يې ذکر کړى په اعتبار د بعض افرادو يعني ابا جهل بن هشام (ليطغى) سرکښي کوي او تجاوز تر حد کوي په کفر کې او تکبر پر خداى کوي (ان راه استغنى) چې ځان ووينې غني او مستغني منصوب على العلمية مفعول ثاني دى رويت لانها علمية ومن افعال القلوب ولو کانت بصرية امتنع کون الشئ الواحد مرجع الضميرين المرفوع والمنصوب، د ابو جهل عادت دا ؤ چې مال به په لاس ورغلى په ملبوساتو، مطعوماتو او په مراکبو کې به يې ځان ښه ساتى.

(ان الى ربک الرجعٰى) الرجعٰى مصدر دى کالبشرى، الرجعى اسم د ان دى او جار و مجرور يې خبر دى او دا جمله مستانفه لپاره د تهديد د ابو جهل کانه قيل ما عاقبة الطاغي والخطاب للانسان على سبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب اى رجوعک الى ربک فيجازيک على طغيانک، اخرج ابن جرير عن ابن عباس رض قال کان رسول الله ﷺ يصلى عند البيت الشريف فاتاه ابو جهل فنهاه عن الصلوة عند البيت فانزل الله تعالى ارئيت الذي ينهى الى قوله خاطئة کاذبة.

أَرَءَيْتَ ٱلَّذِى يَنْهَىٰ ﴿٩﴾ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰٓ ﴿١٠﴾

آيا ته وينې (يا محمد ﷺ استفهام انکاري دى) هغه څوک چې منع کوي بنده له لمانځه څخه کله چې دى لمونځ کوي، الظرف يعني اذا متعلق بقوله ينهى، والمراد بالموصول ابو جهل، والمراد بالعبد محمد ﷺ على سبيل الالتفات من الخطاب الى الغيبة اورد الله سبحانه وتعالى عبد للدالة على کمال عبوديته ﷺ في العبودية وکونه على الحق المبين وعلى کمال طغيان الناهي اى ابو جهل، وفضيحته.

أَرَءَيْتَ إِن كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ ﴿١١﴾ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ ﴿١٢﴾

اى اخبرني يا محمد (ﷺ) (ان كان) اى العبد كه پر سمه لارۀ چي لمونځ يې كاوه يا يې خلك امر كوله په تقوى سره حين يدعون الى التوحيد وسائر الامور الشرعية، ظاهره دا ده چي نهي د لمانځه او د امر بالتقوى معًا وه لكنه اقتصر في الجملة الاولى على احدهما اى الهدى اكتفاء على ذكرهما في الثانية.

أَرَءَيْتَ إِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿١٣﴾ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ ﴿١٤﴾

(ارئيت) يا محمد (ان كذب) الناهي ما هو الحق (وتولى) اى اعرض عن الايمان، آيا دا ناهي او معرض له ايمان څخه په دې نه پوهېږي چي خداى عزوجل دا حال د ناهي او د معرض ويني يعني علم پر لري؟

پوه سه: چي بان الله يرىٰ قائم مقام مفعول د يرىٰ دى، ولي چي يرىٰ په معنى د رؤية علمي دى چي دوه مفعوله غواړي، والحاصل چي ان الله يرىٰ الناهي ناهيًا عن الهدى والامر بالتقوى مكذبًا بالحق وهو التوحيد متوليًا عن الايمان والعبد على الهدىٰ والامر بالتقوى، او علم د خداى عزوجل مستلزم دى جزاء لره على حسب ما علم، نو خداى پاك رؤيت ذكر كړى مراد څني جزاء العمل ده، تسمية اللازم باسم الملزوم.

كَلَّا لَئِن لَّمْ يَنتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴿١٥﴾ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴿١٦﴾

ردع د ناهي الذي كذب وتولى (لئن لم ينته) الذي ينهىٰ عبدًا اذا صلى د ما هو فيه من النهي عن المعروف و تكذيب الحق والتولى عن الايمان (لنسفعًا) هذا جواب للشرط لفظًا وللشرط معنًى.

فائده: و يكتب النون الخفيفة كتنوين المنصوب على صورة الالف، او د سفع معنى دا ده چي قبض د يو شي و جذبه بشدة اى لاخذنه ويجذنه بشدة الى النار اى الملائكة الخزنة النار، لكن اسنده سبحانه وتعالى الى نفسه لان جذب الملائكة بامره تعالى يجره الى النار، فالنسبة اليه تعالى للتعظيم. (بالناصية) ناصية د مقدم الرأس و وېښتانو ته وايي والالتفاء باللام عن الاضافة اى ناصية المكذب للعلم به يعني ان المراد ناصية المذكور.

پوه سه: چي نسبت د کذب او خطاء و ناصيه ته وکړی او سره دد ي چي دا دواړه لفظه صفت د خاطي کاذب على الاسناد المجازي دي مبالغة، اخرج الترمذي وصححه عن ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان النبي ﷺ يصلى فجائه ابو جهل وې ويل ماته د لمانځه څخه نه وې نهي کړی عند الكعبة، نو عليه الصلوة والسلام زجر ورته وکړی، فقال ابو جهل انک تعلم ما لها (اى بمكة) ناد (اى اهل مجلس) اكثرمني ابو جهل لاملئن عليک هذا الوادي خيلاً جردًا و رجالاً مردًا، فانزل الله تعالى هذه الآية.

فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿١٧﴾ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴿١٨﴾

دی ابو جهل دي ور ناري کړي خپل اهل مجلس ته.

پوه سه: چي نادي هغه ځای ته وايي چي خلک پکښي جمع کيږي، والمراد هـ اهل النار اى قومه و عشيرته بحذف المضاف (سندع الزبانية) موږ به راوغواړو زبانيه، ابن عباس رضي الله عنه وايي چي له زبانيه څخه مراد ملکي د جهنم دي، وقال الزجاج هم الملائكة الغلاض (چي پر چا يې زړه نه سوځي) الشداد، قال ابن عباس رضي الله عنه لو دعا ابو جهل نادية لاخذه زبانية الله عيانًا (چي هر چا به کتلای)

درويش وايي: چي دا د ابن عباس رضي الله عنه حديث جلال الدين المحلي مرفوع راوړی دی.

كَلَّا ۖ لَا تُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴿١٩﴾ السجدة

(كلا) حرف ردع نه دی بلکې په دې ځای کي په معنی د حقًا ما ذكر من السلع ناصية و دعا الزبانية ان دعا نادية (لاتطعه) في ترک الصلوة (واسجد) تاكيد دی د لاتطعه او مراد له سجدې څخه لمونځ دی من ذكر الجز و ارادة الكل، هذه آية السجدة (واقترب) و خدای ج ته نژدې سه د لمانځه په سبب، و روى ابو داؤد وغيره عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال: اقرب مايكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثر الدعاء في السجدة.

درويش وايي: قد فرغت من تفسير سورة العلق قريبًا من الاذان الصبح من يوم الاثنين (٢٥) شهر الله المحرم ومن الله التوفيق والصلوة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين واغفر ذنوبي كلها آمين.

سُوْرَةُ الْقَدْرِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هِيَ خَمْسُ اٰيَاتٍ

اخرج الترمذي والحاكم عن ابن جرير عن علي رضي الله عنه ان النبي ﷺ أري (على صيغة المجهول) في المنام ان بني امية على منيره فساء له ذالک، فنزلت سورة الكوثر يعني انا اعطيناک الكوثر، انا انزلناه في ليلة القدر.

درويش وايي: چي ددې دوو سورتو د نزول او د عليه الصلوة والسلام د خوب ليده د بني اميه څه رابطه ده سره؟ وكان هذا التفسير من مظهري، وعندي تفسير هذه السورة على الوجه الاحسن ما قال صاحب روح البيان حيث يقول:

اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾ وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾

النون للعظمة او يا لپاره ددې چي دلالت وكړي پر ذات الٰهي مع الصفات الجليلة والاسماء الحسنى، والضمير راجع الى القرآن.

سوال: قرآن خو دمخه نه دى ذكر سوى، نو اضمار قبل ذكر المرجع نه لازميږي؟

جواب: لا ولي چي د قرآن شهرت قائم مقام د تصريحه باسمه و ارجاع الضمير اليه فكانه خاطر في الاذهان وعظم شانه بان اسند انزال مضيه مع ان نزوله كان بواسطة الملک اى جبرئيل[ع] ومعنى صيغة الماضي انا حكمنا بانزاله ليلة القدر وقفيناه وقدرناه ليلة القدر.

سوال: الانزال يستعمل في الانزال دفعة و القرآن لم ينزل واحدة بلكې منجمًا مفرقًا في ثلاث وعشرين سنة؟

جواب: ان القرآن الكريم نزله جبرئيل[ع] دفعة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى بيت العزة في سماء الدنيا واملأ به على الملائكة الكاتبين في تلك السماء، ثم القاه النبي ﷺ منجمًا حسب المصالح في ثلث و عشرين سنة وكان ابتداء تنزيله ايضًا في ليلة القدر، په هم دا سبب بعض علماء وايي چي سماء الدنيا اشرف دى تر نورو آسمانو لانه مقر الوحي لان شرف المكان بالمكين، وفي تنزيل القرآن نجمًا نجمًا تعظيم الجناب المحمدي كما تدخل الهدايا وقت بعد وقت على ايدي الخدام تعظمًا للمهد اليه، و في تنجيم القرآن ايضًا فائدة تسهيل عليه[٢].

سوال: څه حکمت د خدای عزوجل دی في انزال القرآن ليلاً؟

جواب: ان اکثر النفخات والاسراء الی السموات ليلة المعراج تکون بالليل والليل من الجنة لانه محل الاستراحة، والنهار من النار لان فيه التعب في طلب المعاش بالاجرة وغيرها من المتاعب، والنهار حظ الفراق من المحبوب والليل حظ الوصال مع المحبوب وعبادة الليل اشرف من عبادة النهار محضور القلب وقطع الاصوال.

وترجمة الآية: په تحقيق سره موږ نازل کړی دی دا قرآن په شپه د قدر کي او ته څه شي خبر کړې (يا محمد ﷺ) چي ليلة القدر څه شی ده، ای انک لا تعلم ومنها و لا يعلم الا علام الغيوب، ومن فضائل ذالک انه يرتفع سؤال القبر عمن مات فيه ثم مقتضی الکرم ان لايسئل بعده ايضًا.

لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۙ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ شَهْرٍ ۳

ليلة القدر ښه او بهتره ده تر زر مياشتي، ای عبادتها والقيام فيها.

سوال: په زر مياشتو کي څو واره ليلة القدر راځي؟

ځواب: دا زر مياشتي مقيد په دې سره دي چي ليلة القدر به نه وي پکښې، فلا يلزم تفضيل الشئ علی نفسه کرات و مرات فافهم، وفي الحديث الصحيح: من مات ليلة القدر ايمانًا (يعني ايمان يې باعث ؤ) و احتسابًا (چشم ثواب داشتن) غفر له ما تقدم من ذنبه.

فائده: و من صام رمضان ايمانًا و احتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر، حديث صحيح ايضًا، وقال البغوي احتسابًا طلبًا لوجه الله وثوابه (په دواړو حديثو کي) قيل المراد صلوة التراويح يعني في الحديث، وقيل المراد مطلق صلوة الليل، الحاصل بها قيام (يعني التهجد) والمراد بما تقدم من ذنبه الصغائر وزاد بعضهم ويخفف عن الکبائر، والمراد بقوله وما تأخر کناية عن خففهم من الکبائر، او معناه ذنوبهم کانت مغفورة کذا في الترغيب قالوا يوم ليلة القدر (ای نهاره) مثل ليلة القدر في الخير، ثم اختلفوا في وقت ليلة القدر و اکثر الاقوال چي ليلة القدر په مياشت کي د روژې ده په لسو اخيرو شپو کي په تاک تاک شپو کي

لقوله ؑ اطلبوها في العشر الاواخر في كل وتر، حکمت د ليلة القدر په ګرځولو کي د اخيرو لسو شپو کي چي عبادت کونکي ته کسل پيښ سوی وي تا چي دی خپل کوشش نوی کړي لپاره د ادراک د ليلة القدر يعني په عبادت کي وانما جعلت في الوتر لان الله وتر يحب الوتر، واکثر الاقوال انها السابعة والعشرين للامارات والاخبار تدل على ذالک، منها ما قال ابن عباس ؓ ان ليلة القدر تسعة احرف وهي مذکورة في هذه السورة ثلاث مرات، نو متکون ليلة السابعة والعشرين، ومنها کان لعمر بن العاص ؓ غلام فقال يا مولای يعذب ماء البحر، فقال عمر بن العاص ؓ اذا کان تلک الليلة فاعلمی بذالک فاذا هي ليلة السابع والعشرين.

له ام المؤمنين عائشة ؓ څخه روايت دی چي دې و عليه الصلوة والسلام ته وويل چي ما که ليلة القدر وليدل زه څه خواست خدای ته وکړم؟ قال ؑ قولي اللهم انک عفو تحب العفو فاعف عني، ولعل السر في اخفائها باعث کول دي د عباد الله للثواب الکثير احياء ليالي کثيرة رجاء لموافقتها.

درويش وايي: چي مثال د ليلة القدر في الاخفاء د ساعت د اجابت د دعا دی په ورځ کي د جمعې او اخفاء د اسم اعظم په اسماؤ کي، او اخفاء د رضی د خدای ده ليرغبوا في الکل او د معاصي څخه دي پرهېز کوي عن الکل احترازًا عن غضب الله، او اخفاء د ولي الله في الناس ليعظموا الکل، واخفاء وقت الموت ليکون المکلف على احتياط في کل الاوقات وتسمها بليلة القدر لما روی عن ابن عباس ؓ ان الله يقدر في تلک الليلة کل ما يکون في تلک السنة من مطر ورزق واحياء و اماتة الى غيرها الى مثل تلک الليلة من السنة الآتية فيسلها الى المدبرات امرًا من الملائکة.

تَنَزَّلُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ فِيْهَا بِاِذْنِ رَبِّهِمْ ۚ مِنْ كُلِّ اَمْرٍ ۛ ۝٤ سَلٰمٌ ۛ هِيَ حَتّٰى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۝٥

نازلېږي ملکي په دغه شپه (اکثر مفسرين وايي چي مراد له روح څخه جبرئيل ؑ دی وقيل غير ذالک) په امر د خدای ؐ.

پوه سه: چي هي مبتداء ده سلام خبر دی، قدم الخبر لافادة الحصر ای هده ليلة سلام فقط ای لاشئ فيها من الشرور الآفات كالرياح (يعني تېز بادونه) والصواعق، وفي الحديث ينزل جبرئيل في ليلة (ای جماعة من الملائكة) يسلمون على كل عبد قائم في الصلوة او قاعد يذكر الله.

(حتى مطلع الفجر) دا ليلة القدر ممتد ده تر طلوع پوري د سپيدو، وقال بعض العلماء ليلة القدر من غروب الشمس الى طلوع الفجر سلام ای يسلم فيها الملائكة الى وقت طلوع الفجر على المطيعين في الوقت المذكور، او علامه يې دا ده چي لمر چي راخېژي شعاع به نه لري فان الملائكة عند طلوع الشمس پورته کېږي و آسمانو ته فيمنع صعود الملائكة انتشا شعاع الشمس لكثرة الملائكة.

درویش وايي: چي د سورة القدر په بيان کي ما ډېر كوشش وكړی اقوال ضعيفه د بعض مفسرينو مي پرېښول او په ضمن کي مي ډېر اقوال صحيحه هم پرېښول لغاية طول الكتاب على المتعلمين، كما تولـه اقوال صحيحه بالاستيعاب راجمع کړي واي ډېري نوري اوراقي به يې غوښتلي وای، نن ورځ د جمعې ده د جمعې تر لمانځه وروسته د محرم الحرام (٢٥) سنه (١٤٣٤) هجري قمري سورة مي ختم ته وسپاره، وروسته ان شاء الله العزيز سورة البينة شروع کېږي چي مدني سورت دی او اته آيتونه يې دي.



سُوۡرَةُ الۡبَيِّنَةِ مَدَنِيَّةٌ بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ وَهِيَ ثَمَانِيْ اٰيَاتٍ

لَمۡ يَكُنِ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا مِنۡ اَهۡلِ الۡكِتٰبِ وَالۡمُشۡرِكِيۡنَ مُنۡفَكِّيۡنَ

نه وه هغه کسان چې کافران وه په ماضي کي د مخه تر بعثت د رسول کریم ﷺ (مَن اهل الکتابْ) بیان د موصول دی، چي دوی کفر کاوه بالالحاد (په تجاوز سره په صفاتو کي د خدای، وقولهم عزیر ابن الله و عیسی ابن الله) والمشرکین: ای عبدة الاوثان، عطف دی پر اهل الکتاب (منفکین) ای زائلین عن کفرهم، له خپل کفر څخه چي دوی پر هغه وه، دا صله ده د منفکین.

حَتّٰى تَاۡتِيَهُمُ الۡبَيِّنَةُ ۝١ رَسُوۡلٌ مِّنَ اللّٰهِ يَتۡلُوۡا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ۝٢

(حتی تأتیهم) لفظ مستقبل دی په معنی د ماضي دی ای حتی آتاهم (البینة) ای مابین الحق من الباطل و الضلال من الهدایة یعنون (رسول من الله) یعني محمد ﷺ، بدل دی من البینة (یتلوا صحفًا) دا جمله صفت ده له رسول من الله څخه، او علیه الصلوة والسلام که څه هم امي ؤ، ولکن لما کان متلوه مما کان یکتب في الصحف کان کمن یتلو صحفًا او مصاحف (مطهرة) پاک ؤ له باطل څخه و تصرف الشیاطین فیه، او یا معنی دا ده ممنوعة عن مس الجنب والمحدث والحائض، کریمه، لا یأتیه الباطل من بین یدیه ولا من خلفه، وقال الله تعالی لایمسه الا المطهرون.

فِيۡهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ ۝٣

ای في تلک الصحف (کتب) ای مکتوب (قیمة) ای عادت مستقیمة لا عوج فیها، فاذا جائهم الرسول بین لهم ضلالهم و ازال عنهم جهلهم و دعاهم الی الایمان فانفک عن کفره من وفقه الله للایمان و قدر له السعادة.

وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِيۡنَ اُوۡتُوا الۡكِتٰبَ اِلَّا مِنۡۢ بَعۡدِ مَا جَآءَتۡهُمُ الۡبَيِّنَةُ ۝٤

او نه سوه متفرق هغه کسان چي دوی ته ورکړه سوی ؤ في الایمان بالنبي ﷺ (ای بعضهم) و کفرهم (ای بعضهم) ما مصدریه ده والاستفهام منصوب الظرفیة متعلق په تفرقوا سره والمعنی ما تفرقوا في امر النبي ﷺ في وقت من الاوقات الا بعد مجیب وکانوا قبل ذالک مجتمعین علی تصدیقه منتظرین لمجیئه، قال الله تعالی یستفتحون به علی الذین کفروا فلما جائهم ما عرفوا کفرو به حسدًا

وعنادًا، والحاصل ان اهل الكتاب وان كان بعضهم ملحدين فى صفات الله في نسبة الولد اليه لكنهم كانوا مجتمعين فى امر النبي ﷺ لوضوح امره في كتبهم ولما كان صفت اجتماعهم على تصديق النبي ﷺ مختصًا باهل الكتاب دون المشركين افرد ذكرهم في هذه الآية او يوازي يې ذكر د مشركينو وكړى لزيادة شناعتهم على من بقى على الكفر والآية الاولى لبيان حال المؤمنين من اهل الكتاب والآية الثانية من بقى على الكفر من اهل الكتاب حسدًا وعنادًا.

وَمَآ أُمِرُوٓا۟ إِلَّا لِيَعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ

اى هؤلاء الكفرة كلهم، اللام بمعنى الباء اى بان يعبدوا الله اى وحده لاشريك له ولا ولد وغيرهما من القبائح التي تنا في ذاته الشريفة، والحاصل انهم ما امروا على لسان محمد ﷺ الا بشئ حسن ذاته تدل على حسنه الادلة القطعية وقد امروا بذالک في الكتب المتقدمة المنزلة من عند الله عزوجل، فياعجبًا كيف انكروا وكيف يتفرقوا (مخلصين) حال من فاعل يعبدوا (له الدين) يعني خداى لره دى دين اى الاعتقاد الخالي عن الشرک بغيره.

حُنَفَآءَ وَيُقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ ۚ وَذَٰلِكَ دِينُ ٱلْقَيِّمَةِ ۝٥

(حنفآء) حال مترادف دى يا متداخل (حال مترادف دا بولي چي ذو الحال يې يو وي، او حال متداخل هغه دى چي يو له ضمير څخه په بل كي حال وي) حنفاء جمع د حنيف ده اى مائلين عن الاديان الباطلة كلها (ويقيمون الصلوة) عطف دى يعني اداء كوئ پنځه لمونځونه په خپلو اوقاتو كي (ويؤتوا الزكوة) او زكوة وركوئ چي په مال كي زكوة فرض وي چي وخت يې ورسيږي (وذالک) دغه چي تاسي په امر سواست پر ژبه د عليه الصلوة والسلام (دين القيمة) اى الامة القائمة على الحق الراسخة على الحق من الانبياء الماضيين واطباعهم الصالحين، قال البغوي قال النظر بن شميل سئلت الخليل بن احمد عن قوله تعالى ذالک دين القيمة فقال القيمة والقيم والقائم واحد، او المعنى ذالک دين الكتب القيمة التي لاعوج فيها ذكرها في ضمن الذين اوتوا الكتاب.

إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَـٰبِ وَٱلْمُشْرِكِينَ فِى نَارِ جَهَنَّمَ خَـٰلِدِينَ فِيهَآ ۚ

هغه كسان چي كافران دي خواه له اهل كتاب څخه وي كاليهود والنصارى او كه له مشركينو څخه وي.

فائده: ذکر د مشرکین یې په دې سبب وکړې چې تو هم د اختصاص ونه کړې سي حسب اختصاص شواهد النبوة بهم بیان حالهم الاخروي، نو دا جمله استیناف دی د خدای عزوجل له خوا یا لوعد المؤمنین والوعید للکافرین، ان الذین مبتداء ده خبر یې (في نار جهنم) دی، ای سوف الیها في یوم القیامة (خالدین فیها) چې همېشه به دوی وي په دوږخ کي.

أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿٦﴾

دوی شر د خلګو دي حتی چې تر سپو او سرکوزان او خرو لا دوی بد تر دي، ولي هغو لره خو عذاب النار نسته، وهکذا سائر حیوان البر والبحر.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾

او هغه کسان چې ایمان یې راوړی (یعني د آمنت بالله الی اخیره پر مضمون) دا کسان خیر د مخلوقاتو دي حتی الملائکة المعصومین، ولهذا اتفق کل العلماء ان خواص البشر کالانبیاء علیهم السلام افضل من خواص الملائکة کجبرئیل ومیکائیل وغیرهما، واما عوام المؤمنین اعني المؤمنین الصالحین ارباب القلوب الصافیة افضل دي تر عموم د ملکو، واما غیر المؤمنین الصالحین یعني عصات المؤمنین فیلتحقون بالصالحین چې دوی ته ګناه ور وبخښل سي یا په شفاعت سره او یا په رحمت عامه د خدای عزوجل، او که دا دواړه نه وي نو د عقاب موقت شېپې شپې به په دوږخ کي تېروي وروسته به جنت ته داخل سي.

جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

(جزائهم) مبتداء ده (عند ربهم) ظرف دی د جزاء (جنات عدن) ای الاقامة خبر د مبتداء دی (تجري من تحتیهم الانهار) ای من تحت قصورها واشجارها څلور ویالې، نهر من عسل ونهر من الخمر (لاهم فیها غول یعني د سر درد لکه په شرابو کي د دینا ولا هم عنها ینزفون نه نشه کېږي) ونهر من اللبن الخالص، و الماء الصافي.

خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا

دوی به همېشه په جنات عدن کي وي (نه به زړېږي نه به یې قوت لږېږي د درودېرش (٣٣) کالو په عمر کي به وي همېشه ابد الآبدین)

رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوْا عَنْهُ ۚ ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهٗ ۝٨

او راضي به وي الله عزوجل له دوی څخه، او دوی به له خدای څخه راضي وي.

درویش وایي: چي نعمت د رضا افضل دی تر ټولو نعمتو، ولي چي ټوله نعمتونه آثار د رضا الٰهي دي کما لایخفٰی.

عَنْ اَبِيْ سَعِيْدِنِ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه، اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "اِنَّ اللّٰهَ يَقُوْلُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا اَهْلَ الْجَنَّةِ فَيَقُوْلُوْنَ: لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِيْ يَدَيْكَ فَيَقُوْلُ: هَلْ رَضِيْتُمْ؟ فَيَقُوْلُوْنَ: وَمَا لَنَا لَا نَرْضٰى؟ يَا رَبِّ وَقَدْ اَعْطَيْتَنَا مَا لَمْ تُعْطِ اَحَدًا مِّنْ خَلْقِكَ. فَيَقُوْلُ: اَلَا اُعْطِيْكُمْ اَفْضَلَ مِنْ ذٰلِكَ؟ فَيَقُوْلُوْنَ: يَا رَبِّ وَاَيُّ شَيْءٍ اَفْضَلُ مِنْ ذٰلِكَ؟ فَيَقُوْلُ: اُحِلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِيْ، فَلَا اَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهٗ اَبَدًا (متفق علیه)

له ابی سعید خدري رضي الله عنه څخه روایت چي نبي کریم ﷺ وویل: چي خدای عزوجل واهل جنت ته وایي ای جنتیانو، جنتیان وایی (لبیک الخ) نو خدای ورته وایي تاسي راضي یاست؟ دوی وایي موږ به ولي نه یو راضي ای زموږ ربه، په تحقیق تا موږ ته راکړي دي هغه څه چي نه دي دي ورکړي هیڅ چا ته، خدای عزوجل به ورته وایي چي آیا زه افضل تر دې ټولو نعمتو در نه کړم؟ دوی به وایي ای زموږ ربه تر دې به نو کوم شی افضل وي؟ الله عزوجل ورته وایي: زه تاسي ته درکوم خپل رضوان یعني زه ستاسي څخه راضي یم زه تاسي ته په سخط نه راځم ابداً.

سوال: غیر له اهل جنت څخه خو اهل النار دي نو دوی څرنګه وویل اعطینا؟

ځواب: د دوی مراد له من خلقک څخه ملائکه دي.

(ذالک) ای المذکور من الجزاء والرضوان (لمن خشي ربه) ولي خشیت د خدای ملاک الامر والباعث علی کل خیر والناهي عن کل معصیة.

پوهه: چي جمله د لمن خشی ربه تعلیل ده لقوله تعالی: جزائهم الخ، له انس رضي الله عنه څخه روایت دی قال قال رسول الله ﷺ لابي بن کعب رضي الله عنه ان الله امرني ان اقرء علیک القرآن، قال ابي ألله سماني لک؟ زما نوم خدای درواخستی؟ قال نعم، نو د ابي رضي الله عنه تر سترګو د خوشالۍ د اوښکو باران شروع سو.

اختتام ددې سورة د تفسیر په اول وخت کي د ماخستن ورځ یکشنبه اخیري محرم سنه (١٤٣٤) هجري قمري.

سُوْرَةُ الزِّلْزَالِ مَدَنِيَّةٌ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ ثَمَانُ اٰيَاتٍ

مظهري وايي مدنية وهي ثمان آيات، او روح البيان وايي مكية او مدنية وهي تسع او ثمان آية، روح المعاني وايي وهي مكية في قول ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد رح وعطاء رح، او دليل د مكي والي يې له تفسير اتقان څخه رانقل كړى دى، فارجع الى روح المعاني، والله اعلم.

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾

اى حركت حركةً و اضطربت اضطرابًا مناسبًا لشانها في العظمة ولائقًا في الحكمة او حركة ممكنًا او مقدرًا لها، اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس رض تحركت الارض من اسفلها.

درويش وايي: چي په دې زلزله كي اختلاف دى چي دا زلزله وروسته تر نفخة ثانيه ده چي خلك له قبرو څخه راوځي او قبل نفخة الاولى في الدنيا چي دا به له علاماتو څخه د قرب القيامة وي، نو حليمي رح وغيره اول قول مختاره كړى دى چي دا زلزله وروسته تر نفخة ثاني ده چي خلك له قبرو څخه راوځي او شيخ محي الدين ابن العربي د من معه قول ثاني مختاره كړى دى.

ترجمه: كله چي وښورېږي مځكه تحريكًا عنيفًا اى سخت متكررًا كما في لفظ تكرار زلزل من تكرار الزاء فنقل الى معناه، او وباسي مځكه خپل درانه شيان، والمراد باثقال كنوز الارض وموتاها، والمعنى اخرجت الارض ما في جوفها من الدفائن والكنوز كما في زلزال النفخة الاولى في الدنيا الذي هو من اشراط الساعة كما قال ابن العربي، وكذا امواتها عند زلزال النفخة الثانية كما اختاره الحليمي، وقد مر في الخبر تقئ الارض افلاذ كبدها امثال الاسطونة من الذهب فيجئ القاتل فيقول في هذا قتلت ويجئ القاطع رحمة فيقول في هذا قطعت رحمي ويجئ السارق فيقول في هذا قطعت يدي، نو كرده ځني تېر سي ولا يأخذون منه شئ، والمراد بافلاذ كبدها الكنوز المدفونة فيها او د قي څخه مراد اخراج دى.

وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾

اى كل فرد من افراد الانسان لما يساه من فرط الدهشة وكمال الحيرة (مالها) په مځكي څه وسول چي په داسي زلزال شديد كي راغله

واخرجت مافيها لاظهار التعجب لما يرونه من العجائب التي لم تسمع الاذن ولا ينطق بها اللسان، لكن مؤمن بعد الافاقة ووايي هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون والكافر يقول من بعث من مرقدنا.

يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾

په دغه ورځ به بيان وکړي دا د خپلو خبرونو.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: {يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا} قَالَ: «أَتَدْرُونَ مَا أَخْبَارُهَا»؟ قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: "فَإِنَّ أَخْبَارَهَا أَنْ تَشْهَدَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ بِمَا عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا أَنْ تَقُولَ: عَمِلَ كَذَا وَكَذَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا"، قَالَ: «فَهَذِهِ أَخْبَارُهَا... رواه احمد والترمذي والنسائي.

واخرج الطبراني عن ربيعة الجرشي رض ان رسول الله ﷺ قال تحفظوا الارض فانها امكم وانه ليس من احد عمل عليها خيرًا او شرًا الا وهي مخبرة.

بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ﴿٥﴾ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ﴿٦﴾

په دې سبب چي خدای عزوجل وحي کړي دي و مځکي ته، اما باللسان المقال وهو قول الجمهور چي مځکه پر خبرو راولي چي اخبار وکړه چي ستا پر شا چي هر څه چا کړي دي من خير او شر هغه بيان کړه، والدليل عليه ان عبد الرحمن بن صعصة رض کان يتيمًا في حجر ابی سعيد الخدري رض فقال ابو سعيد رض يا بني اذا کنت في البوادي، يعني په صحرا کي چي د لمانځه وخت راسي آذان کوه په لوړ آواز، ولي چي ما اوريدلي دي له رسول الله ﷺ څخه چي آواز د مؤذن لايسمعه جن ولا انس ولا حجر ولا شجر الا شهد له (يعني په ورځ د قيامت به دده په ايمان سره شاهدي ورکوي) نو د مځکي او د حجر و شجر څه فرق دی په دې کي: بان ربک اوحی لها، کذا في روح البيان.

درويش وايي: چي په دې حديث سره ثابته سوه ما قال الجمهور، وروی ان ابا امية رض صلی في المسجد المکتوبة (يعني فرضي لمونځ يې په امام پسي وکړی په جماعت) بيا به يې دوه رکعته نفل يو ځای وکړه او دوه به يې بل ځای وهکذا، فقيل له ما هذا تفعل سمعت هذه الآية بان ربک اوحی لها فاردت ان يکثر شهودی

يوم القيامة بالايمان فابى لمن يشهد لا بالذكر والتلاوة وغيرها المكن، وويل لمن يشهد بالزنى والسرقة وشرب الخمر وغيرها من المعاصي.

(يومئذ) ظرف لما بعده (يصدر الناس) اى يرجع من موقف الحساب (اشتاتًا) متفرقين فاخذ ذات اليمين الى الجنة واخذ ذات الشمال الى النار (ليرو اعمالهم) قال ابن عباس رض ليروا جزاء اعمالهم من الجنة والنار.

فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَّرَهٗ ۝۷

نو هر چا چي وکړه په اندازه د يوې ذرې نېکي و بهويني هغه (له دې ځايه څخه تر اخيره پورې تفصيل د ليروا اعمالهم دى) (مثقال ذرة) اى مقدار وزن نملة او اصغر منها (خيرًا) تميز دى د مثقال ذرة څخه (يره) اى يرى جزائه، قال مقاتل رح چي په دې آيت سره ترغيب دى په خير قليل کي فيوشک ان يکبر، و في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم و البخاري: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ (اى الكسب الحلال) وَلَا يَقْبَلُ اللهُ إِلَّا الطَّيِّبَ، وَإِنَّ اللهَ يَتَقَبَّلُهَا بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يُرَبِّيهَا لِصَاحِبِهِ، كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَلُوَّهُ، حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ (فلوه د ماديانې وزوى ته وايي)

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضي الله عنه، قَالَ: قَالَ لِيَ النَّبِيُّ ﷺ «لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا، وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهٍ طَلْقٍ (په ورين تندي)

وفي هذا الحديث رد على المعتزلة چي دوى وايي مرتکب د کبائرو ګنهو ابدي ځاى يې دوږخ دى، وجه الرد چي مؤمن که څه هم مرتکب د کبائرو ګنهو وي لايخلد في النار بل يصير عاقبته الى الجنة فان الله وعده بابغاء الجزاء على مثقال ذرة من عمل الخير والخلف في وعد الله محال والايمان نفسه رأس الخيرات واساس العبادات کلها فكيف يتلاشي بارتكاب المعاصي، و محل رؤية جزاء الخير هو الجنة، فالمؤمن وان كان فاسقًا ومات بغير توبة يصير بالعاقبة الى الجنة وعليه انعقد الاجماع وتواتر الاخبار، عن النبي ﷺ قال: يخرج من النار من قالها (اى كلمة التوحيد) وفي قلبه مثقال ذرة من خير و ايمان، متفق عليه من حديث انس رض، وعند مسلم عن عثمان رضي الله عنه بلفظ من مات وهو يعلم ان لآ اله الا الله

دخل الجنة، وجابرؓ من مات يشرک بالله دخل النار و من مات لايشرک بالله دخل الجنة، وعنده عن عبادة بن الصامتؓ من شهد ان لآ اله الا الله و محمد رسول الله حرم عليه النار (اى المؤبدة) وعن ابى ذرؓ قال قال رسول الله ﷺ ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذالک الا دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق وقلت ثانيًا وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق على رغم انف ابى ذر (متفق عليه) قال الامام الجليل السيوطي الاحاديث في ذالک كثيرة زائدة على التواتر.

سوال: دا آيت خو شامل دى من عمل صالحًا كالانفاق وصلة الرحم ونحو ذالک من الكفار مع دلالة النصوص والاجماع على خلودهم في النار؟

جواب: ان الآية لايشملهم لان من شرط الاتيان الايمان بالله وحده لاشريک له و اخلاص العمل لله تعالى، وفي الحديث انما الاعمال بالنيات الى اخير الحديث في البخاري، فان فات منه الشرط فات المشروط فمثل حسناتهم كمثل من صلى بلا وضوء فانها ليست من الحسنات حقيقة بل استهزاء و معصية (ان كان عمدًا) ولهذا قال العلماء من نذر بالصلوة او الصوم او اعتكاف في حالة الكفر، بيا مسلمان سو لايجب الوفاء بذالک النذر لان الصلوة والصوم والاعتكاف من الكافر ليس لله خالصًا فهي (اى النذور المذكورة) كفر و معصية ليس من الطاعة في شئ ولا نذر بالمعصية اجماعًا و اعمالهم كسراب بقيعة بحسبه الظمأن ماء الى اخيره.

وَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَّرَهٗ ﴿٨﴾

اى يرى جزائه ان لم يتداركه المغفرة، دليل ددې قيد دا دى، الآيات والاحاديث الدالة على جواز مغفرة المعاصي من غير توبة، قال الله تبارک و تعالى: ان الله لايغفر ان يشرک به ويغفر ما دون ذالک لمن يشآء، وقال ايضًا: ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون، نه نا اميده كېږي له رحمت څخه د خداى مگر گمراهان، ونحو ذالک من الآيات، وعن حذيفة بن الايمانؓ قال قال رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده ليغفر الله مغفرة حتى چي د ابليس ملعون اميد د مغفرت پيدا سي، وفي الباب المغفرة احاديث كثيرة يبلغ مبلغ التواتر .... بيت

عطاى شفاعت چنانش دهند ..... كه امت تمامى زدوزخ رهند

تم بالخير سورة الزلزال بعد الظهر بتوفيق الله تعالى

سُوْرَةُ الْعٰدِيٰتِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ اِحْدٰى عَشَرَةَ اٰيَةً

درویش وايي: چي مظهري وايي چي سورة العاديات مكية وهي (۱۱) آيه او روح البيان دا قدر ويلي دي چي مختلف فيها يعني په مكي والي او مدني والي كي، آيتونه يې هغه يوولس دي، او روح المعاني وايي چي دا سورت مكية دى في قول ابن مسعودؓ و جابر والحسن و عكرمة وعطاءؒ، او مدنية في قول انس و قتادةؓ او په روايت كي د ابن عباسؓ و قد اخرج عن ابن عباسؓ البزار وابن المنذر وابن ابى حاتم والدار القطنى وابن مردوية انه قال بعث رسول الله ﷺ خيلاً فاستمرت شهرًا لا يأتيه منه خبر فنزلت والعاديات تر اخيره پوري.

وَالْعٰدِيٰتِ ضَبْحًا ﴿۱﴾ فَالْمُوْرِيٰتِ قَدْحًا ﴿۲﴾ فَالْمُغِيْرٰتِ صُبْحًا ﴿۳﴾

پوه سه: چي خداى عزوجل قسم واختستى په آسانو د غازيانو التي تعدوا في سبيل الله.

درویش وايي: چي له دې شان نزول څخه دا ظاهره سوه چي دا سورت مدني دى لانه لم يكن قبل الهجرة جهاد، مظهري چي دا سورت مكي باله وايي: ان القسم ههنا بمنزلة الاخبار لوجودها في الاستقبال على تقدير كونها مكية فافهم والله اعلم، اقسم الله تعالى بخيل الغزاة التي تعدوا في سبيل الله كذا قال ابن عباسؓ و مجاهد و عكرمه والحسن والكلبي وقتادة و مقاتل وابو العالية پر دې او پر دې تأويل وهما ذكرنا في شان النزول يظهر ان السورة مدنية.

(ضبحًا) تضبح ضبحًا، ضبحًا مصدر دى واقعة موقع الجملة التي وقعت حالاً من فاعل العاديات، قال ابن عباسؓ وهي صوت انفاس الفرس اذا عدون ولايصح من الحيوانات غير الفرس والكلب والثعلب هغه هم چي ډېر ستړي سي، وقال عليؓ العاديات هي الابل في الحج تعدوا من عرفة الى مزدلفة من المزدلفة الى منى.

تاريخ وايي: كانت اول غزة في الاسلام بدر وكان معنا الا فرسان فرس الزبير وفرس المقداد بن الاسود والمراد على هذا في معنى ضبحًا تمد اعناقها في السير مدًا واليه ذهب ابن مسعودؓ ومحمد بن كعب والسديؒ.

(فالموريات) هغه آسان دي چي پر ډبرينه مځکه ځغلي له نعل څخه د پښو يې پځركي غورځي (فالمغيرات) چي دوى غارت اچونكي وي په خپلو آسانو سره پر دښمن (صبحًا) ظرف د مغيرات دى اى التي تغير على العدو وقت الصبح، هذا قول اكثر المفسرون.

فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا ﴿٤﴾ فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ﴿٥﴾ إِنَّ الْإِنسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ﴿٦﴾

نو پورته كړي په هغه وخت كښي ګرځ، نو په مابين كي ورننوځي په دغه وخت كي د دښمن د ټولي، د (به) ضمير راجع دى الى الزمان المفهوم تضمنًا من مفهوم الصلة اى اثرن في ذالک الوقت اى وقت الاغارة على العدو (فوسطن) اى تلک الخيل (به) الضمير راجع الى النقع اى متلبسًا بالنقع، او يا راجع دى الى الوقت او المكان (جمعًا) يعني په مابين ور ګډ سي جمعًا من جموع الاعداء، وجواب القسم ان الانسان، مراد له انسان څخه جنس په اعتبار د اكثر افراد، قال الله تعالى: و قليل من عبادي الشكور (لربه) متعلق دى په وروسته پوري قدم لرعاية الفواصل (لكنود) اى بخيل، وقال ابو عبيدة ؒ اى قليل الخير كما قالوا الارض الكند ما لا ينبت شيئًا يا ترخه وي يا بنره وي.

وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ﴿٧﴾ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴿٨﴾

او په تحقيق دى (قال ابن كيسان ؒ الضمير راجع الى الانسان) پر دغه باندي شاهد دى (على ذالک) اى على كونه كفورًا عاصيًا بخيلاً (لشهيد) شاهد دى پر خپل ځان چي لږ فكر دده په حال كي سړى وكړي لظهور اثره عليه او يا يې معنى دا ده چي يشهد على نفسه ويعترف به في الآخرة حيث يقول في الآخرة لم نک من المصلين ولم نک نطعم المسكين، او اكثره مفسرين وايي چي ضمير د انه راجع دى و خداى عزوجل ته يعني انه ربه بكونه كفورًا شهيد، او تعنيب عنه شى فيواخذ به فهو وعيد (وانه) اى الانسان (لحب الخير) اى المال الكثير (لشديد) اى بخيل غاية البخل فلا ينفقه في سبيل المنعم شكرًا لنعمته.

أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴿٩﴾ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ﴿١٠﴾

آيا نه پوهېږي دغه انسان؟ الاستفهام للتعجب، والمعنى ينظر الانسان يعني په دنيا كي ما سيعلم غدًا ان ربهم خبير بهم ليجازيهم (اذا بعثر) چي بعث سي مړي له قبرو څخه او ښكاره به سي، اى جعل محفلاً ما في صحف اعمالهم او ميز و ابرز هغه څه چي په سينو كي د جنس انسان وي من الخير والشر.

پوه سه: چي تخصيص د ما في الصدور يې وكړى په ذكر سره دون اعمال الجوارح لان ما في الصدور هو الاصل.

إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴿١١﴾

په تحقيق رب ستاسي په دغه ورځ په تاسي خبر دى، خص ذالك اليوم بالذكر مع ان ربهم جل علمه في جميع الازمان په دوى خبر دى لان الجزاء للاعمال يقع يومئذ فيظهر كونه تعالى خيرًا يومئذ، او زجاج وايي چي خبير مجاز دى له مجازي څخه، والمعنى ان ربهم يجازيهم يومئذ.

درويش وايي: چي تفسير د سورة العاديات په وخت كي د ماپښين اخير يوم من المحرم (۱۴۳۴) و پاى ته ورسېدى، بحمده تعالى اوس تفسير د سورة القارعة شروع كيږي ان شاء الله تعالى.



سُوْرَةُ الْقَارِعَةِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ اِحْدٰى عَشْرَةَ اٰيَةً

اَلْقَارِعَةُ ۙ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ۚ﴿٢﴾ وَمَاۤ اَدْرٰىكَ مَا الْقَارِعَةُ ؕ﴿٣﴾

القرع الضرب الشديد بحيث يحصل منه صوت شديد، وروسته نوم وګرځيدي دلوی حادثې من حوادث الدهر، او مراد دلته يوم القيامة ده چي ابتداء يې د نفخة اولی څخه ده او منتهی يې فصل القضاء بين الخلائق لانها تقرع القلوب و الاسماع بفنون الافزاع والاهوال و تتجرح جميع الاجرام العلوية والسفلية من حال السماء بالانشقاق والانفطار: اذا السماء انشقت واذا السماء انفطرت الی غير ذالک من احوال الشمس والقمر والنجوم والجبال کما ذکرت في القرآن.

(القارعة) مبتداء ده و ما القارعة يې خبر دی ای شئ عظيمت في الفظاعة والفضاعة.... (ما القارعة) کرره لتفظيع امرها ووضع المظاهر موضع المضمر يعني ما هي لذالک التفظيع.

يَوْمَ يَكُوْنُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوْثِ ۙ﴿٤﴾ وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوْشِ ؕ﴿٥﴾

په هغه ورځ به وي خلک لکه پتنګان چي په اور کي ځانونه اچوي.

پوهسه: چي يوم مبني دی لاضافته الی الجملة فی محل الرفع ای هو (المبثوث) چي متفرق وي، والوجه في الشبه کثرتهم ورکوب بعضهم علی بعض لشدة الهول يوم القيامة (العهن) رنګارنګ وړيو ته وايي، او غرونه هم بعض تک تور وي بعض بل رنګ وي (المنفوش) چي لښته يې سره جلا کړي لتفرق اجزائها في الجو الغالي.

فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهٗ ۙ﴿٦﴾ فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ؕ﴿٧﴾

نو هر هغه څوک چي درانه سي عملونه دده، نو هغه به وي په ښه ژوند کي.

(فاما) تفصيل لما اجمل حاله يعني الناس (موازين) جمع د موزون ده، والمراد به الاعمال الصالحة فانها المقصود لوجودها، او يا جمع د ميزان ده چي معنی يې ترازو دی، والمراد علی هذا ايضًا کفة الحسنات وقد صح ان الميزان له کفتان ولسان، له کفتان څخه دوې پلې د درازو مراد دي او له لسان څخه مراد هغه شی دی چي ترازو والا په لاس کي نيولی وي.

پوښتنه: ددې ځخه خو دا معلومېږي چي ترازوګان ډېر دي، او سره ددې له احاديث صحيحهٔ ځخه دا معلومېږي چي ترازو يو دى؟

ځواب: جمع يې په دې راوړه چي د هر سړي اعمال په تلل کېږي، نو معنى ګويا ډېر دي، ومن قال لکل شخص ميزان علىحدة فهو سهوين کما لايخفى.

پوښتنه: (عيش) خو راضي نه دى؟

ځواب: دا مجاز دى ولي چي رضى خو وصف د صاحب دى اسناد يې وعيش ته وکړى کما في ناصية کاذبة، وقيل ان الفاعل يعني راضية په معنى د مفعول دى اى عيشة مرضية صاحبها، يا راضية صيغهت د نسبت ده اى ذات رضى فافهم.

وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴿٨﴾ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ﴿٩﴾

او هر هغه څوک چي سپک وي حسنات او اعمال حسنه دده، وهذا يعم الكافر لعدم حسناته لان شرط الحسنات الايمان، ولمؤمن الفاسق الذي ترجحت سيئاته على حسناته بخلاف الاول اى من ثقلت موازينه لانه اما يكون مؤمنًا معصومًا او ترجحت حسناته على سيئاته.

له ابن مسعود رضي الله عنه ځخه روايت دي: يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته اكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة وان كانت سيئاته اكثر بواحدة دخل النار (اى ان لم يدركه الرحمة العامة لرب العزة او الشفاعة من احد من الانبياء ع وغيرهم)

(فامه) اى ماء واه (هاوية) من اسماء النار فان كافرًا ليس له حسنة اصلاً لان الحسنة مشروطة بالايمان فيهوى الى قعر جهنم لايعلم قعرها الله فهذا معنى قوله تعالى فامه هاوية، وان كان مؤمنًا فليس امه الهاوية بالمعنى المذكور، قال القرطبي في تفسيره قال العلماء الناس يوم القيامة على ثلث طبقات، فرقة لا كبائر لهم توضع وهم المتقون توضع حسناتهم في كفة النيرة (يعني روښانه کفه) دا کفه له ځايه نه ښوري وترتفع المظلمة ارتفاع الفارغ الخال، وفرقة كفار توضع كفرهم و اوزاهم في الكفة المظلمة وان كان لهم حسنة كصلة الرحم وغيرها وضعت في الكفة الاخرى هغه د دوى حسنات مقابله نسي ورسره کولاى لعدم شرط الحسنة وهو الايمان ويرتفع ارتفاع الخالي الفارغ، وفرقة فساق المؤمنين يوضع حسناتهم

في كفة النيرة وسيئاتهم في الكفة المظلمة فان كان كفة الحسنات اثقل دخل الجنة او كه د سيئاتو ته يې درنه وه ففي مشية الله عزوجل يعني شاء دخله النار وان شاء غفرله ودخل الجنة، وان كان مساويًا فهو اهل الاعراف، هذا كانت الكبائر بينه وبين الله كترك الصلوات وعدم صوم شهر الصيام وغيرها، او كه پر دې سرې حقوق العباد وه يعني كالسرقة والغصب والقتل بغير حق وغيرها اخذت من حسناته بقدرها فان لم يوف زيد من اوزار من ظلمه ثم يعذب على الجميع، وقال سفيان الثوريؒ انک ان تلقى تبارک و تعالى بسبعين سيئة فيما بينک وبينه تعالى اهون عليک من ان تلقاه بذنب واحد فيما بينک وبين العباد، قال السيوطيؒ وانما يوذن اعمال المتقي اظهارًا لفضله واعمال الكافر لذلته، وقال القرطبيؒ الميزان لايكون في حق كل احد فان الذين يدخلون الجنة بغير حساب لاينسب لهم ميزان لان الميزان للحساب، وقال من يدخلون النار بغير حساب وهم المذكورون بقوله تعالى: يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذون بالنواصي والاقدام، وقال الامام الغزاليؒ .... الذين يدخلون الجنة بغير حساب لايوضع لهم ميزان ولايأخذون صحفًا (عمل نامه هم نه اخلي) بل برائة مكتوبة هذه برائة فلان بن فلان وامثال هذه الروايات كثيرة يطول بذكرها على الاستيعاب البيان.

وَمَآ أَدْرٰىكَ مَاهِيَهْ ﴿١٠﴾ نَارٌ حَامِيَةٌ ﴿١١﴾

او ته څه شي خبر كړې چي دا څه شی دی، الهاء للسكت والضمير راجع الى الهاوية والاستفهام للتعظيم والتفخيم (نار حامية) جزاء د مبتداء محذوفي دى اى هي نار بلغت الى الهاوية في الحرارة.

تفسير د سورة القارعة بفضل خداوند متعال باتمام رسيد وقت (۱۱) بجه يوم السبت (۲) صفر الخير (۱۴۳۴)

الهى الهى يا الهى .... مرا از ذنب خود كن عذر خواهى
ندارم توشه راه قيامت .... بجز شرمندگى ورى سياهى
ندارم طاعت مقبول درگاه .... بجز اشک ندامت آه آهى
عبيد را خاتمه بالخير گردان .... بحق مصطفى وچهار ياران

سُوْرَةُ التَّكَاثُرِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ ثَمَانِيْ اٰيَاتٍ

قال روح البيان مختلف فيها بين المكية والمدنية، وقال صاحب روح المعاني كما اخرجه ابن ابي حاتم عن سعيد بن ابی هلال يسمونها المقري وهي مكية، قال ابو حيان عند جميع المفسرين واطال الكلام صاحب روح المعاني البيان في كونها مدنية.

اَلْهٰكُمُ التَّكَاثُرُ ① حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ②

تاسي اچولي ياست په لهو او په باطل كي وما لايعيد فائدة معتبرة، او تاسي مشغول كړي ياست من طاعة الله وما ينجيكم من سخطه (التكاثر) يعني فخريو پر بل باندي بكثرة المال والجاه والعدد (حتى زرتم المقابر) تر هغو چي تاسي مرئ او دفن كيږي په قبرو كي، اخرج ابن ابی حاتم عن زيد بن اسلم قال قال رسول الله ﷺ: اللهم التكاثر عن الطاعة زرتم المقابر يعني حتى يأتيكم الموت.

وقال قتادة كانت اليهود يتفاخرون بكثرتهم ويقولون نحن اكثر من بني فلان شغلهم ذالک حتى ماتوا فنزلت هذه الآية فيهم فعلى هذا حتى للغاية والسورة مدنية، واخرج ابن ابی حاتم عن ابن بريدة قال نزلت في قبيلتين من قبائل الانصار بني الحارثة وبني الحارث تفاخروا، يو پر بل يې فخر كاوه وتكاثروا فقالت احدهما منا فلان و فلان وقال الآخرون مثل ذالک يعني تفاخروا بالاحياء (يعني په ژوند كي يې يوه قبيله ډېره سوه) ثم قالوا انطلقوا بنا الى القبور فجعلت احدى الطائفتين منا فلان وفلان يشيرون الى القبور.

درويش وايي: وعلى هذا ايضًا السورة مدنية لان الانصار كانت بالمدينة، وقال الكلبي نزلت في حيين من قريش: بني عبد مناف و بني اقصى ادعى كل واحد منهما نحن اكثر سيدًا او عزيزًا و اكثر عددًا فكثرهم بي عبد المناف ثم قالوا نعدوا موتانا حتى زار القبور فقالوا هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فكثروهم بنوهم بثلاث ابيات لانهم كانوا اكثر عددًا في الجاهلية فانزل الله تعالى هذه الآية فعلى هذا السورة مكية، وعلى هذا التأويل معنى قوله تعالى زرتم المقابر حتى عددتم الاموال لاجل التكاثر بالاموات بعد ما استوعبتم عدد الاحياء فعبر الله عزوجل عن انتقالهم الى ذكر الاموات بزيارة القبور مجازًا، او يحمل على زيارة القبور حقيقة.

عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ الشِّخِّيرِ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْرَأُ: أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ قَالَ: "يَقُولُ ابْنُ آدَمَ: مَالِي مَالِي، وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ، أَوْ أَكَلْتَ فَأَفْنَيْتَ، أَوْ لَبِسْتَ فَأَبْلَيْتَ (رواه البغوي)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَتْبَعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثَةٌ، فَيَرْجِعُ اثْنَانِ وَيَبْقَى وَاحِدٌ، يَتْبَعُهُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ، فَيَرْجِعُ أَهْلُهُ وَمَالُهُ وَيَبْقَى عَمَلُهُ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَمَرَ اللهُ مُنَادِيًا يُنَادِي: أَلَا إِنِّي جَعَلْتُ نَسَبًا، وَجَعَلْتُمْ نَسَبًا، فَجَعَلْتُ أَكْرَمَكُمْ أَتْقَاكُمْ فَأَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا: فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ خَيْرٌ مِنْ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ، فَأَنَا الْيَوْمَ أَرْفَعُ نَسَبِي، وَأَضَعُ نَسَبَكُمْ أَيْنَ الْمُتَّقُونَ (رواه الطبراني)

كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝٣ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝٤

(كلا) ردع اى منع عن التكاثر (سوف تعلمون) مفعول محذوف دى، ولي چي سياق دلالت پر كوي اى سوف تعلمون سوء عاقبة تفاخركم وتكاثركم حين تعذبون (ثم كلا سوف) تعلمون تاكيد الوعيد، يا دا بله تصريح ده پر بل وعيد، او په لفظ كي اشاره ودې ته ده چي ثاني ابلغ دى تر اول، قيل الاول عند الموت او في القبر والثاني بعد البعث، و اخرج ابن جرير عن علي رضي الله عنه كنا في عذاب القبر حتى نزلت الهٰكم الى سوف تعلمون في عذاب القر.

كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ۝٥

(كلا) تاكيد للردع بعد التاكيد (لوتعلمون) كه تاسي خبرواى ما بين من اهوال الآخرة (علم اليقين) اى علمًا كعلم الامر المتيقن الموجود عندكم كالمحسوسات.

پوه سه: چي جواب د لو محذوف دى لتفخيمه اى لما تكاثرتم، قال قتادةؒ كنا نتحدث ان علم اليقين ان الله باعث بعد الموت.

لَتَرَوُنَّ الْجَحِيْمَ ۝٦ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِيْنِ ۝٧

ستاسي به يقين واى لكه په ستر كو چي ورته كورئ هذا جواب للشرط لانه متحقق الوقوع بالآيات والاحاديث الصحيحة، او مظهري وايي جواب د قسم محذوف دى اكد به الوعيد.

درويش وايي: چي مظهري د محذوفاتو او په قرآن كريم كي د زياتو محذوباتو ډېر طرفدار دي، او بعض مفسرين وايي چي كلمه د لو په معنى د اذا ده اى علم علم اليقين عند الموت لترون الجحيم ولا ينفعكم علمكم حينئذٍ لفوات وقت التدارک (ثم لترونها عين اليقين) اى لترون الجحيم بعد البعث والنشور.

پوه سه: چي عين اليقين هغه علم ته وايي چي حاصل بالمشاهده وي، ولي په ستر كو ليدل اقوى د اسبابو د علم دى، قال رسول الله ﷺ ليس الخبر كالمشاهدة (رواه الخطيب عن ابى هريرة رضی الله عنه وانس رضی الله عنه) الا ترى چي موسىٰ عليه السلام خبر د قوم چي عبادت د عجل كوي وركړه سوى ؤ لكن الواح د تورات يې نه وغورځولې، چي وروسته تر ورتلو قوم ته چي بالمشاهدة يې عبادة العجل وليدى الواح د تورات يې وغورځولې.

ثُمَّ لَتُسْـَٔلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيْمِ ۝٨

بيا به سوال كړه كيږي په هغه ورځ د نعمتو، يعني تركتم شكر النعم و كفرتم، قال البغوي رحمه الله يسئلون يوم القيامة عن شكر ماكانوا فيه من النعم، وقال مقاتل رحمه الله كان كفار مكة في الدنيا في الخير والنعمة ولم يشكروا رب المنعم حيث غيره تعالى من الاصنام ثم يعذبون عن ترک الشكر، وقال بعض المفسرين المراد بالنعمة الصحة والفراغ، وجاء في الحديث الصحيح نعمتان مغبون فيما كثير من الناس الصحة والفراغ.

درويش وايي: چي په دې حديث سره دلالت پر دې دى چي محل د دې دوو نعمتو ډېر لوړوالى د دغو دوو نعمتو اذبهما يدرک مصالح الدنيا ودرجات الآخرة، وقال كعب النعيم ذات محمد ﷺ كما يدل عليه قوله تعالى: وما ارسلناک الا رحمة للعالمين، وقال الله تعالى: يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها، يعني عليه الصلوة والسلام په رسالت بنه پيژني بيا هم انكار ځني كوي تكبرًا و عنادًا.

وعن علي رضی الله عنه من اكل من خبر البر وكان ظل و شرب ماء الفرات (خوږې اوبه)

فذالک من النعيم الذي يسئل عنه: عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «تُنَاصَحُوا فِي الْعِلْمِ، فَإِنَّ خِيَانَةَ أَحَدِكُمْ فِي عَلِمِهِ أَشَدُّ مِنْ خِيانَتِهِ فِي مَالِهِ، وَإِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ سَائِلُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه الطبراني)

وعن ابن عمر رض مرفوعًا: اول ما يسأل الرجل عن جائه ... كما يسئل عن ماله (رواه الطبراني) وعن ابن عباس رض ما من عبد يخطو خطوطًا الا يسئل الله عنها ما اراد بها (رواه ابو نعيم) وعن معاذ رضي الله عنه مرفوعًا العبد يسئل عن جميع سعيه حتى عن كحل عينه، رواه ابو نعيم ثم السوال بعد رؤية، وعن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لايزال قدما عبد عن الصراط حتى يسئل عن اربعة: عن عمره فيم افناه وعن جسده فيما ابلاه وعن علمه فيم عمل به وعن ماله من اكتسبه وفيما انفقه (رواه مسلم)، قال القرطبي رح هذه العمومات (دغه عام عام حديثونه مخصوصة باحاديث من يدخل الجنة بغير حساب يعني هغه له دغو عموماتو څخه مستثنى دي، عن ابن عمر رض قال قال رسول الله ﷺ لا يستطيع احدكم ان يقرأ الف آية في كل يوم؟ قالوا ومن يستطيع ذالک؟ قال الا يستطيع احدكم ان يقرأ الهٰكم التكاثر مرة (رواه الحاكم) وفي عين المعاني عن النعم الخمس: شبع البطون وبرد الشراب، ولذة النوم، وظلال المساكن، واعتدال الحق فهذه يسئل عنها، وقال بعض السلف رح من اكل فسمى (بسم الله الرحمن الرحيم) وفرغ فحمد الله (د خداى ج حمد يې ووايه) لم يسئل عن نعيم ذالک الطعام.

درویش وايي: چي امثال تلک الاحاديث العامة والخاصة كثيرة لاتسعها ميدان التفسير الايوبي .... بيت:

عمرم تمام گشت و بپايان رسيد عمر ... ماهم چنان در اول وصف تو مانده ايم
تا طبع شـــريفت نه پذيرد مـلالتى ... آن به كه نامه را بدعـاء مختصر كنم

تفسير ايوبي حنفي د نصيراحمد احمدي لخوا سكين او pdf سو. د دعا په هيله احمدي! واتساپ ۰۷۴۹۸۴۹۵۶۹

سُوْرَةُ الْعَصْرِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ ثَلٰثُ اٰيَاتٍ

سورة العصر مكية وهي ثلث آيات عند المظهري في المكية، وفي روح البيان مختلف بين المكية والمدنية، وقتادة و مقاتلؒ، وفي روح المعاني مكية في قول ابن عباسؓ و جمهور المفسرين د و مدنية في قول مجاهدؒ.

پوه سه: چي سورة العصر هغه کوچنی سورت د سورتو د قرآن مجيد دی.

وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾

او قسم دی په مازدیګر چي بېشکه انسان البته په نقصان کي دی، ابن عباس رضي الله عنهما وايي چي له عصر څخه ټوله زمانه ممتد مراد ده لان فيها عبر للناس والناظرين په مرور کي د زماني عجائب د عبرت حالات پيښيږي، ولهذا قسم به العزيز الجبار، او ابن کيسانؒ وايي چي مراد له عصر څخه ليل او نهار دواړه دي لان فيهما ايضًا عبر، وقال الحسنؒ بعد زوال الشمس الى غروبها، او قتادهؒ وايي اخير ساعة من النهار، او مقاتلؒ وايي چي مراد ځني صلوة العصر دی چي صلوة وسطیٰ يې هم بولي، ولي چي د مازديګر لمونځ په مابين کي د دوو لمونځو نهاري يعني الفجر والظهر او د دوو شپې د لمونځو واقعه دی، اقسم بها لانها وقت اشتغال الناس في الاسواق بالبيع والشراء ولهذا ورد في الحديث النبويؐ: من فاتته صلوة العصر فکانما وتر اهل وماله، يعني دومره خوا يې په بده سي (ان الانسان لفي خسر) يعني جنس انسان، تنوين د خسرٍ لپاره د تعظيم د خسر دی ای في خسر عظيم، ولي چي خسر عظيم د دجارت خو دا ده چي ګټه خو نه وکړي رأس المال يې پکښي ولاړ سي، وهکذا الانسان في هلاک نفسه وعمره وماله فيما لايفيده في الحيوة الابدية يعنی القيامة.

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ ۙ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾

مګر نه هغه کسان چي ايمان يې راوړی وي او صالح عملونه يې هم کړي وي، ولي چي دوی اخرة قوية او جنات حسنه رانيول په دنيا کي فربحت تجارتهم ربحًا کثيرًا عظيمًا (وتواصوا) او يو و بل ته يې وصيت وکړی يعني په خپل منځ کي

(بالحق) اى المعروف، وقال الحسن وقتادة بالقرآن، وقال مقاتل بالايمان والتوحيد (وتواصوا بالصبر) او وصيت يې وكړى په خپل منځ كي په صبر سره، اى عن المنكرات والشهوات الغير المرضية لله عزوجل، و بالصبر مطلقًا على الطاعات وفي المصائب چي اول ته صبر عن الشئ وايي او دوهم ته صبر على الشئ وايي او دريم ته صبر في الشئ وايي، فالمراد بالاعمال الصالحة مطلقًا فهو من عطف الخاص على العام للمبالغة، وروى عن ابراهيم ان الانسان اذا عمر في الدنيا وهرم ضعيفه سي، فهو في نقض الا المؤمنين فانه يكتب لهم اجورهم ومحاسن اعمالهم التي يعملونها في شبابهم.

مسئله: الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب ومن ترک كان من الخاسرين، عن ابى سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ من رئ منكم منكرًا فاليغيره بيده مثل المنكر الذي يراه من ولده فيضربه، فان لم يستطع چي بيګانه سړى ؤ چي وهلى يې نسواى فبلسانه، نو په ژبه دي نصيحت ورته وكړي، فان لم يستطع چي يو ظالم جبار سړى ؤ چي د ښا د خولې نصيحت يې نه قبلاوه، فبقلبه نو په زړه كي دي نصيحت ورته وكړي يعني بد دې ايسوي، وذالک اضعف الايمان، وروى البغوي في شرح السنة عن النبي ﷺ قال لايعذب العامة مثل الخاصة حتى يرو المنكر بين ايدى هم وهم قادرون ان تنكروه فلم ينكر فاذا فعلوا ذالک عذب الله العامة والخاصة، وفي هذا الباب احاديث صحيحة كثيرة.

فائده: اوردها صاحب روح المعاني وهذه السورة مع قصرها جمعت ماجمعت من العلوم الشرعية، فقد روى عن الشافعي رحمه الله قال لو لم ينزل غير هذه السورة لكفت الناس لانها جمعت من جموع علوم القرآن كما لايخفى، و اخرج الطبراني في الاوسط والبيهقي في شعب الايمان عن ابى حذيفة رضي الله عنه وكانت له صحبة (اى مع رسول الله ﷺ) قال كان الرجلان من اصحاب رسول الله ﷺ اذا التقيا لم يتفرقا حتى يقرأ احدهما على الآخر سورة العصر وفيها اشارة الى حال من لم يلهه التكاثر.

درويش وايي: وهذا بيان من عبده العاصي في فضيلت سورة التكاثر والله اعلم.

سُوْرَةُ الْهُمَزَةِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ تِسْعُ اٰيَاتٍ

وهي مكية تسع آيات بالاتفاق في الامرين ولما ذكر سبحانه فيما قبلها ان الانسان، سوى ما استثنى عنه في خسر بين اراد الله حال بعض الخاسرين، فقال سبحانه و تعالى:

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾

هلاكت دى هر عيب ويونكي بد ويونكي لره، قال ابن عباس رضي الله عنهما هم المشاءف بالنميمة (شيطانت كوي) بين الاحبة الباغون للبراء والعيب ومعناهما واحد وهو العياب (عيب ويونكى) وقال مقاتل الذي يعيبك في الوجه (يعني مخامخ عيب درباندي وايي) واللمزة: الذي يعيبك في الغيبة، وقال الحسن و ابو العالية على ضده، وقال سعيد بن جبير وقتادة الهمزة التي يأكل لحوم الناس (يعني غيبت يې كوي) لمزة هغه چا ته وايي چي طعن پر چا وايي يعني د بد كار نسبت ورته كوي، و قال ابن زيد الهمزة يهمز الناس بيده ويضرهم، واللمزة الذي يلمزهم بلسانه ويصيبهم.

شان نزول: بعض مفسرين وايي چي دا سورت په ابى بن خلف كي نازل سوى دى او بعض وايي چي په اخنس بن شريق الثقفي كي نازل سوى دى، ابن اسحٰق وايي چي په اميه بن خلف الجهمي كي نازل سوى دى چي عليه الصلوة والسلام به يې وليدى همزه ولمزه، او مقاتل وايي چي په وليد بن المغيره كي نازل سوى دى كان يعتاب النبي ﷺ من ورائه ويطعن عليه في وجهه وهو الاشهر، لكن دا آيت عام دى لكل من يفعل ذالك وان كانت نازلة في واحد.

فائده: ويل مبتداء ده او لكل همزة اللومزة يې خبر دى.

سوال: ويل خو نكره خالص ده نو ابتدائيه يې څرنګه صحيح كېږي؟

ځواب: هو من قبيل شر اهر ذاناب اى شر عظيم چي پر غپا يې راوستلى دى سپى، فالمعنى ههنا ويل عظيم وهلاك كبير على كل همزة لومزة فهي نكرة موصوفة او هو من قبيل سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين چي ملكي و جنتيانو ته و وايي اى سلام من قبلنا عليكم فتكون ايضًا مخصوصة، ومثل ذالك وقع في شرح الجامي على كافية ابن الحاجب.

الَّذِىْ جَمَعَ مَالًا وَّعَدَّدَهٗ ۝٢ يَحْسَبُ اَنَّ مَالَهٗٓ اَخْلَدَهٗ ۝٣

هغه چي جمع يې كړى مال او وې ساتى او شمېريې كى هغه، دى گمان كوي چي مال دده به دى خالد وگرځي په دنيا كي مري به نه.

(الذي جمع مالاً) يا بدل دى له كل شخه يا خبر د مبتداء محذوفي دى اى هو الذي جمع مالاً (وعدده) يعني بار باريې حساب كړى د نوازلو د زمانې لپاره (ان ماله) ان مع الجملة قائم مقام د مفعول د يحسب دى (اخلده) اى لايموت، دده دا گمان ؤ چي من لا مال له يموت د لوږي شخه، ومن له مال لايموت ابداً.

پوه سه: چي دا كنايه ده له طول امل شخه وغفلته عن الموت وحبة المال او پر حقيقت محمول نه دى، ولي چي هيڅ ذى عقل دا گمان نه لري چي زه به ابد الآباد ژوندى يم فافهم، المعنى الحقيقي والمعنى الكنايي، په دې آيت كي اشاره ودې ته ده بان المخلد (يعني په جنت كي يوم القيامة هو الايمان والاعمال الصالحة دون المال.

عَن عبد الله قَالَ: خَطَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا مُرَبَّعًا وَخَطَّ خَطًّا فِي الْوَسَطِ خَارِجًا مِنْهُ وَخَطَّ خُطُطًا صِغَارًا إِلَى هَذَا الَّذِي فِي الْوَسَطِ مِنْ جَانِبِهِ الَّذِي فِي الْوَسَطِ وفقال: «هَذَا الْإِنْسَانُ وَهَذَا أَجَلُهُ مُحِيطٌ بِهِ وَهَذَا الَّذِي هُوَ خَارِجٌ أَمَلُهُ وَهَذِهِ الْخُطُوطُ الصِّغَارُ الْأَعْرَاضُ فَإِنْ أَخْطَأَهُ هَذَا نَهَسَهُ هَذَا وَإِنْ أخطأه هَذَا نهسه هَذَا (رواه البخاري)

له ابن مسعود رض شخه روايت دى چي عليه الصلوة والسلام يو خط مربع پر مځكه وليكى هكذا: او يو خط يې تر مربع دباندي و ايستى.

كَلَّا لَيُنْۢبَذَنَّ فِى الْحُطَمَةِ ۝٤ وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا الْحُطَمَةُ ۝٥

(كلا) ردع ده عن الخصال المذكورة من الهمزة واللمزة وحب المال وطول الامل (لينبذن) جواب د قسم محذوف دى، دى به وغورځول سي (في الحطمة) د دوږخ له نومانو شخه يو نوم دى، حطمه يې په دې بولي چي حطم ماتولو ته وايي، دې طبقې ته چي هر شى ورواچوې ماتوي يې، دا وروسته بيان د شدة سخطى دى ددې طبقې (وما ادراك ما الحطمة) ته شه خبريې چي حطمه شه شى ده؟ استفهام د تهويل او تعظيم دى، او دا جمله معترضه ده لاستعظام شانها يعني انت شدة امرها ثم فسر الابهام.

نَارُ اللّٰهِ الْمُوْقَدَةُ ۝ الَّتِيْ تَطَّلِعُ عَلَى الْاَفْـِٕدَةِ ۝

اور دى د خداى چي بلونكى يې خداى وي، لايقدر غيره تعالى على اطفائها.
(نار الله) خبر د مبتداء محذوفي دى اى هي الله اصناف الله سبحانه الى نفسه للتعظيم يعني انها مظهر قهر الله نعوذ بالله منها وصفات الله جميعًا جلالية كانت او جمالية بالغة في اكمال الى مرتبة لايمكن فوقها ولايدرك قدرها (الموقدة) صفت د نار دى.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ: «أُوقِدَ عَلَى النَّارِ أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى احْمَرَّتْ. ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى ابْيَضَّتْ. ثُمَّ أُوقِدَ عَلَيْهَا أَلْفَ سَنَةٍ حَتَّى اسْوَدَّتْ فَهِيَ سَوْدَاءُ مُظْلِمَةٌ» (رواه الترمذي)

(التى تطلع على الافئدة) او اور چي رسېږي په ګرمي او الاطلاع والبلوغ واحدة و زړونو ته، اخرج ابن المبارک عن خالد ابن عمران بسنده ان النبي ﷺ ان النار تأكل اهلها حتى چي زړو ته ورسېږي انتهى، ثم يعود كما كان فهو كذالك فذالک قوله تعالى نار الله الموقد على الافعدة.

اِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤْصَدَةٌ ۝ فِيْ عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ۝

په تحقيق دا اور به پر دوى سرپوښه کړى سوى وي په لويو لويو اوږدو ستنو كي.
(انها عليهم) جمع الضمير مراعاة لمعنى كل، او جار و مجرور متعلق په وروسته پوري دى (موصدة) دا جمله مستأنفه ده في جواب من يقول مالهم لايقرون ولايخرجون من النار (څه وجه ده چي نه تبنتي او نه وځي له اور څخه) فاجيب بان النار عليهم مطبقة (يعني بند دى نسي راوتلاى) عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ انها عليهم مغلقة (من اوصدت الباب اطبقه)

فائده: په دې آيت كي خداى عزوجل تطلع على الافئدة ووايه چي معنى يې دا ده تعلوا على اوساط القلوب وتغشها، وجه د تخصيص د زړو دا ده چي زړه په انسان كي يو لطيف جزء دى چي ډېر سخت متالم كېږي په لږ شي فضلاً عن النار، او بله وجه د تخصيص دا ده چي زړه چي دى محل دى د عقائدو فاسدةو و النيات الخبيثة والملكات القبيحة او مبدء دى د اعمال خبيثهٔ فهو انسب بذالک العذاب من جميع اعضاء الجسد.

(في عمد ممددة) دا ظرف متعلق دی په محذوف پوري چي په محل کي د نصف على الحالية دی ای هو ثقين چي دوی ټينګ تړل سوي دي په تمبو پوري، وقال قتادة بلغنا انها عمد يعذبون بها، وقيل هي اوتاد الاطباق التي يطبق على اهل النار، فالمعنى انها مطبعة عليهم فاوتاد ممددة.

درويش وايي: چي تفسير د سورة الهمزة په توفيق د الله عزوجل قريبًا من آذان الصبح ورځ دوشنبه (۵) د صفر الخير (۱۴۳۴) هجري قمري.

سُوْرَةُ الْفِيْلِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ خَمْسُ اٰيَاتٍ

سورة الفيل مكية وهي تسع آيات مظهري، وخمس آيات روح البيان، وفي روح المعاني سورة الفيل مكية خمس آيات بلا خلاف فيهما فالعجب من المظهري حيث وهي تسع آيات ولعله خطاء من قلم الكاتب، والله اعلم.

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحٰبِ الْفِيْلِ ①

پوه سه: چي همزه لپاره د انکار دی او نفي د نفي اثبات دی، يعني قد رئيت يا محمد ﷺ.

سوال: د عليه الصلوة والسلام زوکړه خو په عام الفيل کي سوې ده، نو څرنګه يې ليدلی دی؟

ځواب: عليه الصلوة والسلام که څه هم په سترګو نه دی ليدلی لکن شاهد آثارها وسمع بالتواتر اخبارها، فكانه رئها، او يا رؤيت په معنى د علم دی ای الم تعلم ای قد علمت، والجملة الاستفهامية سدت مسد مفعول د تركيف فعل استفهام لپاره د تعجب دی، والمراد من وجوه الدلالة على كمال علمه تعالى وقدرته وعزة بيته الشريف وشرف نبيه ﷺ فانها من الارهاشات والا فاصحاب الفيل كانوا من النصارى كما قال ابن نعيم يعني من اهل الكتاب وكان دينهم خير من دين اهل مكة چي عبادت د بتانو يې کاوه، نو دا قصه د اصحاب الفيل توطيه او ارهاس ؤ د نبوت د عليه الصلوة والسلام ومقدمة لظهوره وبعثته.

تاريخ وايي: چي راتګ د فيلانو په ورځ د يکشنبې ؤ چي ديارلس ورځي د محرم پاته وې، كذا قال ابن عباس رض ومن العلماء من حكمي الاتفاق عليه، او هم په

دغه کال عليه الصلوة و السلام زوکړی دی بنحو من الشهرين في شهر ربيع الاول من تلک السنة وکذا قال الاکثر من العلماء، وقيل بعد ثلاثين عامًا، وقال مقاتلؒ باربعين، والاول هو الاصح کما في خلاصة السير، وفي فتح الرحمن کان هذا مولد النبيﷺ في نصف المحرم و ولد عليه الصلوة والسلام في شهر ربيع الاول فبين الفيل ومولده الشريف خمس و خمسون الا ليلة وهي سنة ستة الاف ومائة وثلث وستين من نبوة آدمؑ على حکم التواريخ اليونانية المعتمد عند المؤرخين، و بين قصة الفيل والهجرة الشريفة ثلث و خمسون ليلة، والغرض من تفصيل اما تسلية للنبيﷺ بانه سيجزي من يظلمه کما جزى قصد الکعبة بانهدامها بالفيل واما تهديد الظلمة.

ترجمه: آيا تا و نه ليده (الخطاب للنبيﷺ والاستفهام للانکار وانکار النفي اثبات يعني قد رئيت يا محمدﷺ)

سوال: رسول اللهﷺ خو دا واقعه د اصحاب الفيل نه ده ليدلې کما مر؟

ځواب: نعم په تواتر سره اخبار د اصحاب الفيل ده ته رسيدلی نو ګويا ده دا واقعه ليدلې ده، او داسي جواب هم امکان لري چي رؤيت دي په ده علم وي، وفيه اشارة الى ان يفعل باعدائه مثل ما فعل باصحاب الفيل.

(کيف فعل ربک) چي څرنګه کار وکړی خدای ستا، استفهام لپاره د تعجب دی، والمراد تذکير ما في قصة الفيل من وجوه الدلالة على کمال علمه وقدرته وعزت بيته الشريف ای الکعبة المبارکة و شرف نبيهﷺ او قصة د فيل توطية و مقدمة لظهوره وبعثته والا فاصحاب الفيل کانوا نصاری اهل الکتاب او دين د نصاری ؤ خو هزار دفعه ښه ؤ تر دين د اهل مکه چي شرک او عبادت الاصنام ؤ.

تاريخ وايي چي: راتګ د فيل چي د محرم (۱۳) ورځي پاته وې وبه قال ابن عباسؓ او بعض علماؤ اتفاق کړی دی پر دغه قول وقالوا کل قول وهم وفي العام ولد النبيﷺ بعد مضى الشهرين من شهر ربيع الاول من تلک السنة کذا قال اکثر العلماء (باصحاب الفيل) وهو ابرهة ملک اليمن (د يمن باچا او ملګري دده).

پوه سه: چي فيلان اته داني وه او بعض علماء وايي چي دوولس وه.

سوال: فيلان چي اته يا دوولس وه، نو ولي يې فيل مفرد راوړی؟

ځواب: په سبب د فيل اعظم چي محمود ؤ چي هغه يو ؤ، وقصة اصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن اسحاقؒ عن بعض اهل العلم عن سعيد بن جبير و عكرمة عن ابن عباسؓ، و ذكر الواقديؒ ان النجاشي ملك الحبشة كان قد بعث ارياطًا في امر الحبشة، نو دوی دوړ ډلي سوې طائفة مع ارياط وطائفة مع ابرهة نو جنګ يې سره وکړی فقتل ابرهة ارياطًا، نو الحبشه د ابرهه سره و دربدل‌و افرد النجاشي ثم ان الناس يتجهزون ايام موسم الحج الى مكة لحج بنت الله الشريف، نو ابرهه يوه كنيسه (چي معبد ته د نصاری ؤ وايي) په صنعاء اليمن، و كتب الى النجاشي چي د نصاری په مذهب ؤ اني صنعت لک بصنعاء كنيسة لم يبن لملک مثلها (يعني دا کار ما ددې لپاره وکړی چي حاجيان د مکې و خپلي کنيسه ته مائل کړم) فسمع من بني مالک بن كنانة فخرج الى الكنيسة او ځان يې په خادمانو کي د کنيسه داخل کړی، پر کنيسه هره شپه يوه سړي پهره ورکول، اخير الامر چي اهل کنيسه پر عرب مطمئن سوه يعني چي دی هم نصاری المذهب دی، نو يوه شپه يې پهره داري ده ته وسپارل، نو د شپې ده ټوله دېوالونه د کنيسه په غولو ور ککڼ کړه او د کنيسه چوکۍ او نور سامانونه يې زېر و زبر کړه، په داغه شپه کي ولاړی، فبلغ ذالک الى ابرهة، فحلف ابرهة چي دی به ځي کعبة الله به لوټي لوټي کوي، فكتب الى النجاشي بذالک القصة كلها وغضب النجاشي غضبًا شديدًا، ابرهه ورته نوشته کړه چي فيلان راواستوه په سر کي يې لوی فيل عظيم القوة والحبشة يعني محمود ورسره ؤ بعض نور فيلان چي بعض راويان وايي چي اته نور فيلان ورسره وه او بعض وايي دوولس وه کمامر.

فسمعت العرب بذالک، لويه خبره ورته معلومه سوه يعني چي کعبة الله ځوک خرابوي فخرج ملک من ملوک يمن يقال له ذو نفر ابرهه شکست ورکړی او ذو نفر يې ژوندی ونيوی مړ يې نه کړی او ټينګ يې وتاړه حتى اذا ادنى من بلاد خشعم خرج اليه نفيل بن حبيب الخشعمي في خشعم واجتمع اليه قبائل اليمن فقاتلون او هغو شکست وخوړی واخذ يقول من فقال ايها الملک اني دليل بارض هذه فاستبقاه وخرج معه بدل على الطريق حتى اذا مر بطائف خرج مسعود بن عمرو الثقفي في رجال من ثقيف فقال ايها الملک نحن عبيدک ليس لک عندنا خلاف انما تريد البيت

الذي بمكة نحن نبعث معک من يدلک على طريق فبعثوا بادخال مولى لهم (چي د دوى مريى ؤ) حتى اذا كانوا بالغمث مات ابو غال وهو الذي يرحم قبره فبعث من المغمث رجلا المغمث رجلا من الحبشة يقال له الاسود يسوق اليه اموال الحرم و اصاب لعبد المطلب مأتى ابل ثم ان ابرهة بحناطة الحميري الى اهل مكة فقال اسئال عن شريفها ثم اخبره الى لم ات لقتال انما جئت لاهدم هذا البيت فانطلق حتى دخل مكة فلقى عبد المطلب وقال له ما قال ابرهة فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال فنحتلى به وبين ما جاء به فان هذا بيت الله الحرام وبيت خليل الرحمن عليه السلام فان يمنعه فهو بيته وحرمه وان لم ينحل بينه وبين البيت فما لنا به قوة فقدم عبد المطلب العسكر لطلب ابله، فقال ذو نفر هذا سيد القريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش بالجبال يستأذن عليک وقد جاء غير مخالف لک فأذن له وكان عبد المطلب رجلاً جسيمًا وسيمًا فلما راه ابرهة اعظمه و اكرمه و كره ان يجلس معه على سريره و ان يجلس تحته فهبط الى البساط فاجلس عليه ثم دعاه فاجبسه معه وقال لترجمانه قل له ما حاجتک الى الملک (يعني ابرهة) فقال عبد المطلب حاجتي ماتى بعير لي، فقال ابرهة اعجبتني حين رئيتک ولقد زهدت فيک حيث الى بيت هو دينک و دين ابائک وهو شرفكم وعصمتكم لاهدمه لم لا تكلمني فيه وتكلمني في مأتى بعير اجبتها، فقال عبد المطلب انا رب هذا الابل وان لهذا البيت ربًا سيمنعه منک، فقال ابرهة ماكان يمنعه مني فامر بابله فردت اليه، وجاء عبد المطلب واخبر قريشًا الخبر وامرهم ان يتفرقوا في الشعاب ويتحرزا في رؤس الجبال تخوفًا عليهم من معرفة الجيش اى جيش ابرهة، ففعلوا و اتى عبد المطلب و اخذ بحلقة الباب اى باب الكعبة وجعل يقول:

يا رب لا ارجو لهم سواک .... يا رب امنع منهم حماک

(يعني الكعبة) ثم ترک عبد المطلب وتوجه الى بعض تلک الجبال مع قومه واصبح ابرهة بالمغمس قد تهاء للدخول اى دخول البيت الشريف وهياء جيشه وهياء فيله الاعظم وكان فيلاً لم ير مثله في العظمة والقوة اى المحمود، وكانت معه (١٢) فيلاً، نفيل يو سړى ؤ له عربو ئخه الى الفيل الاعظم ثم اخذ باذنه ابرک محمود وارجع راشدًا من حيث جئت فانک في بلد الله الحرام فبرک الفيل، فيل اعظم محمود

پرېوتی فضربوه بالمعول رأسه ليقوم فابى هر څه ضرو کوب چي محمود ته يې
ورکړی خو فيل نه ولاړېدی بيا خلکو د يمن و خوا ته وهڅاوه فيل ولاړ سو په ځغاستا
اوړې يې بنورولې، بيا يې د شام پر خوا و هڅاوه فيل ولاړ سو په ځغاستا سو، بيا يې
د مشرق و خواته وهڅاوه فيل په ځغاستا ولاړ سو، بيا يې مخ د کعبې پر خوا ور
راوګرځاوه فيل بيرته ابی وکړه، وخرج نفيل په ځغاسته الى الجبل.

درويش وايي: چي له دې ځخه معلومه سوه چي نفيل د عربو يو سړی نه ؤ
بلکې د فيل بان نوم ؤ، چي شاوخوا يې وکتل له دریاب ځخه د خدای په قدرت
مثل الخطاطيف يعني توتکی د هري توتکۍ سره به درې درې کوچنی ډبري وې
لکه کوچنی نخود، دوې دانې به يې په پښو کي نيولي وې يوه دانه به يې په
مښوکه کي، يا د دال په شان چي خلک يې پخوي او خوري يې، فلما غشى القوم
ای ابرهة و عسکره، توتکۍ په بل نامه ابابيل چي اوس هم دغه خطاطيف په حرم
مکي کي سته ځالګۍ جوړوي ټوله حاجيان يې ويني، نو دوی به د ابرهه پر
لښکرو ډبري را ايله کولې فما يصيب احد الا هلک هغو چي دا حالت وليدی نو په
تېښته يې شروع وکړه (پر ټوله قوم يې ډبري نه کړې را ايله) هاربين لايهتدون الى
الطريق حتى جاؤا الى الفيل ليدلهم الى الطريق الى اليمن ونفيل ينظر من بعض
تلک الجبال خلک ډېري بدي واخستل يو په بل کي به غځاربدل، پر لاره چي به
برابر سوه ابابيل به په پسې وه ځای پر ځای بې ووژل وبعث الى ابرهة ملک
الحبشة، نو خدای يو مرض پر مقرر کړی چي ګوتي يې ګرده پرې سوې او ويني او
نوونه ځني جاري وه حتى بلغ الى صنعاء وهو مثل فرخ الطير لکه د چوغکي
کوچنی چيچی، له ملګرو ځخه هم پاته سو اخير يې سينه سره وچاودل د مخ له خوا
او مړ سو، الواقدي وايي چي محمود فيل النجاشي لاجل انه لم يشجع على الحرم
فنجا نجات يې پيدا کړی، واما الافيال الاخر فشجع على الحرم فرمى بالحصاء
انتهى بيان جهاد الابابيل بقدرة الله العزيز المجيد.

أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۝٢ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۝٣

آيا ويې نه ګرځاوه مکر د دوی په ګمراهۍ يعني ضائع والي او ابطال کي، او
ويې ليږل پر دوی باندي مرغان ډلي ډلي.

پوه سه: الاستفهام للانكار و نفي النفي اثبات اى جعل (مكرهم) اى في تخريب الكعبة (وارسل) عطف دى پر مضمون الم يجعل چي جعل دى كما مر سابقًا آنفًا (ابابيل) صيفت د طيرًا دى اى كثيرة متفرقة تبع بعض جماعة جماعة اخرى من ههنا و من ههنا و في عرف العرب جائت الخيل ابابيل.

پوه سه: چي (ابابيل) جمع د ابالة ده وهي الحزمة الكبيرة شبهت بها الجماعة من الطير في كثرتها و تضامها وقال الفراء لا واحد لها من لفظها، او كيساني وايي چي جمع د ابول ده مثل عجول وعجاجيل.

تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ ﴿٤﴾ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿٥﴾

چي ويشتل يې (اى اصحاب الفيل، صفت آخر دى د طير) په ډبرو (من سجيل) من طين لكه ډبره معرب دى د سنګ ګل څخه او بعض وايي چي مشتق دى له سجل څخه وهو الدلو الكبير، قتاده" وايي طير سود جائت من قبل البحر فوجًا فوجًا (فجعلهم عطف دى پر ارسل (كعصف مأكول) مفعول ثاني دى د جعل، اى جعلهم كزرع وتبن اكلته الدواب فراثه وتفرقت اجزائه شبه تقطع بتفرق اجزاء الروث وقال مجاهد" العصف ورق الحنطة، وقال قتادة" هو التبن ومعنى المأكول اى اكلته الدواب.

فوائد شتى: رواح البيان وايي: وقع في زماننا مثلها في استبلاء الفارة على مدينة ابى يوزد وافساد زروعهم ورجوعها في البرية الى شطه جيحون واخذ كل واحدة منها خشبة من الابک التي على شطب النهر وركبوها على ذالک الخشب وعبورها من النهر فهذه القصة لايقبل التأويل كاحوال القيامة وامثالها انتهى.

فائده: ثم عبد المطلب لما استبتاء خبر القوم الى مكة ليعلم ما الخبر فوجدوهم قد هلكوا اى غالبهم وذهب غالب من مع ابرهة الى اليمن فاحتمل ما شاء الله من صفر او بيضاء يعني سره او سپين زر هم اعلم اهل مكة بهلاک القوم فخرجوا فانتبهوا مالونه چي د ابرهه او قوم څخه پاته سوي وه حين ولى ابرهة الى اليمن.

فائده: قال الكاشفي" وبيک نفس قوم ابرهه هلاک و مستاصل شده و فيلان هم همه و همه هلاک گشتند، قال بعض العارفين من كان اعتماده على غير الله اهلكه الله باضعف خلقه الا ترى ان اصحاب ابرهه كان اعتماده على الافيال من حيث انها اقوى خلق الله اهلكهم باضعف خلق الله وهو طير ابابيل.

سُوْرَةُ قُرَيْشٍ مَّكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ اَرْبَعُ اٰيَاتٍ

لِاِيْلٰفِ قُرَيْشٍ ﴿١﴾ اٖلٰفِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَآءِ وَالصَّيْفِ ﴿٢﴾

لام لپاره د تعجب دی عند الكسائي والاخفش، متعلق دی په محذوف پوري اى اعجبوا لايلاف قريش، او الزجاج وايي چي متعلق په مابعد پوري دی، تقديره فليعبدوا رب هذا البيت لايلاف قريش، او كلمه لپاره د جزاء ده لان الكلام في معنى الشرط اذ المعنى ان نعم الله عليهم لاتحصى فان لم يعبدوا اى لم يشكروا فليعبدوا لايلاف قريش، و اورد عليه المظهري بان ما في حيز الجزا لايعمل في ماقبله، واجيب ان الفاء زائدة و قريش هم اولاد النضر بن كنانة، فمن ولده نضر قريش وان لم يلده النضر فهو ليس بقريش وسبب تسميتهم بقريش لان القرش والتقرش هو التكسب والجمع يقال فلان يقرش لعياله ويتقرش اى يكتسب، او قريش هم تجار وه او حراص على جمع المال، وسئال معاويةؓ ابن عباسؓ لم سميت قريشا، قال ابن عباسؓ ان اعظم دواب البحر يقال لها القريش لا يمر على شئ من دواب البحر كه چاغ او كه ډنګر وي خوري يې، وهي تأكل تراب البحر ولا تؤكل او ددې غوښې مرداري دي، وفي القاموس قسرشه اى قطعه وجمعه من ههنا وضم بعضهم الى بعض ومنه قريش لتجمعهم الى الحرم.

فائده: له واسلة بن الاسقعؓ څخه روايت دی قال قال رسول الله ﷺ ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى من كنانة قريشا واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم، رواه البغوي، وعن ابى هريرةؓ عن النبي ﷺ الناس تبع لقريش في هذا الشان اى الامارة مسلمهم وكافرهم، متفق عليه.

قال المظهري المراد من الحديث الاول قوة استعداد قريش، او له هم دې سببه ته ويني افضل د صحابهؓ او اكثر الاولياء منهم، و بالاخرين انه تعالى لما بعث خاتم النبيين منهم فكانهم المخاطبون اولا بالشرائع والايمان وسائر الناس تبع لهم، قال الله تعالى: وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه لنبين لهم، وقال الله تعالى: وانذر عشيرتک الاقربين منهم فمن آمن منهم سن سنة حسنة باتباع

الرسول فلهم اجرهم واجر من تبعهم، هم ددې سببه دوى افضل الناس دي بعد الانبياء عليهم السلام، ومن سلك طريقًا مخالفة لرسول الله ﷺ من بدو الامر ثم مات على ذالک فعليهم اثم من كفر بعدهم كما في قصة قابيل قتل اخيه هابيل فهم اهل النار يضعف لهم عذاب جهنم، اخرجه البيهقي عن ابن عمر رض مرفوعًا قال لايزال هذا الامر في قريش ما بقى منم اثنان، متفق عليه.

وعن معاوية رض قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ان هذا الامر (والمراد بالامر الخلافة) والغرض من حديث معاوية رض الدعاء بالسوء ده على من منع من خليفة قريش (يعني چې عادل وي) وعن ابن عباس رض قال قال رسول الله ﷺ فضل الله قريشًا بسبع خصال لم يعط احدًا قبلهم ولا يعطها احدًا بعدهم: فضل الله قريشًا اني منهم (يعني النبوة فيهم) وان الحجابة وان السقامة فيهم ونصرهم على الفيل الى اخير الحديث.

(ايلافهم رحلة الشتآء والصيف) بدل من الايلاف الاول.

فائده: اتفق غير ابى جعفر ان الاف الثاني بياء بعد الهمزة في التلفظ دون الفط فهو في التلفظ كالاول.

پوه سه: چې ايلاف يې اولاً مطلق راوړى ثم ابدل المقيد بقوله رحلة الشتآء والصيف فانه من اعظم ما عليهم ففيه تفخيم الرحلة وذالک لان الحرم الشريف كان واديًا لا زرع فيه ولا ضرع فلولا الرحلتان لهم بالتجارة لم يكن لهم مقام (يعني اوسېدل په حرم كي لاجل الجوع) ولا معاش اى ما يعيش به ولولا ان جعل الله حرمًا محترمًا بحيث لايكون الناس يتعرضونهم بالسوء يقولون قريش سكان حرم الله لانهم ببيته الشريف لم يقدروا على الرحلتين فلهذا كانوا يرتحلون رحلة في الشتآء الى اليمن لانها حار هوائه وفي الصيف الى الشام لانه ابرد هوائه فيمتارون ويخرجون كانوا في ضر و مجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين وكانوا يقسمون ريحهم بين الغنى والفقر حتى كان فقيرهم كغنيهم، وقال الكلبي رح اول من حمل (غنم) من الشام ورحل اليها هاشم بن عبد المناف.

فَلْيَعْبُدُوْا رَبَّ هٰذَا الْبَيْتِ ﴿۳﴾

نو بايد دی چي عبادت وکړای سي (يعني به شکر ددې نعمتو کي) رب ددې کور لره، و کلمة الفاء للعطف (البيت) ای الکعبة الشريف، ذکر الله سبحانه و تعالی نفسه بربوبية البيت لکون البيت باعثا لامنهم من جانب سبحانه وتعالی.

الَّذِيْۤ اَطْعَمَهُمْ مِّنْ جُوْعٍ ۙ وَّاٰمَنَهُمْ مِّنْ خَوْفٍ ﴿۴﴾

هغه رب چي تاسي ته يې طعام درکړی دی په رحلتو کې د يمن او شام او تاسي يې بېغمه کړلاست من خوف اصحاب الفيل، او بېغمه يې کړلاست چي څوک دي پر تاسي تعرض وکړي ببلدهم والاسفار، او ټوله دنيا يې ستاسي په احترام قائله کړه وهذا کله بدعاء ابراهيم عليه السلام: رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ آمِنًا. وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ خدای عزوجل نژدې دوی ته طائف را نقل کړی چي مرکز د ټولو مېوو دی، اهل الله وايي که څوک فقير وي يا له دښمنه بېرېږي سورة لايلاف قريش دي وايي، امام جزري رح په حصن حصين کي وايي چي ډېر مجرب دی، او مظهري له خپل شيخ څخه نقل کړی دی بقرائة هذه السورة لکل مخاوف وکل سوء وبلاء وقال مجرب.

درويش وايي: چي د ماپښين د آذان په وخت کي دا سورة پای ته ورسېدی بحمد الله وحسن توفيقه (۱۴۳۴) هجري قمري.

سُوْرَةُ الْمَاعُوْنِ مَكِّيَّةٌ ‏ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ‏ وَهِيَ سَبْعُ اٰيَاتٍ

اَرَءَيْتَ الَّذِيْ يُكَذِّبُ بِالدِّيْنِ ﴿۱﴾

آيا تا ليدلی دی، يا ته علم لرې پر هغه چا چي تکذيب کوي د دين؟ استفهام لپاره د تعجب دی، رؤيت په معنی د معرفت يا رؤيت البصر دی، نو ځکه يو مفعول غواړي چي الذي دی، قال مقاتل رح نزلت في العاص بن وائل السهمي، وقال السدي و مقاتل وابن کيسان رح هو الوليد بن مغيرة.

درويش وايي: وهو الاوفق لشدة عداوته لرسول الله صلی الله عليه وسلم وتکذيبه في البعث بعد الموت، نو پر دې اقوالو اخيره ؤ د سورة مدنية کذا قيل.

پوه سه: چي مراد له دين څخه يا اسلام دی يا بعث بعد الموت دی.

فَذٰلِكَ الَّذِيْ يَدُعُّ الْيَتِيْمَ ۝۲ وَلَا يَحُضُّ عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ۝۳

نو دا هغه څوک دی چي قهر کوي (رټل کوي) د يتيم د خپل حق څخه، والدع دفع کول دي په زور سره يعني يتيم ته خپل حق نه ورکوي (فذالک) خبر د مبتداء محذوفي دی، تقديره فهو ذالک والفاء للسببية، او دا جمله تعليل ده د دمخي جملې (ولايحض على طعام المسكين) او څوک نه باعث کوي په طعام ورکولو د مسکين سره، اى لايحض نفسه ولا وغيره باطعام المسكين لانه مكذب بالبعث بعد الموت والجزاء بالثواب والعقاب.

فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّيْنَ ۝۴ الَّذِيْنَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُوْنَ ۝۵

هلاکت دي وي هغه چا لره چي د لمانځه سهوه ليدونکي وي، کلمه د فاء جزائيه ده يعني اذا كان عدم المبالات باليتيم عن ضعف الدين والموجب للذم والتوبيخ فالسهو عن الصلوة الذي هو عماد الدين الرياء الذي هو شعبة الكفر ومنع الزكوة التي هي قنطرة الاسلام اولى بذالک ولذالک رتب عليه الويل ومعنى ساهون الغافلون، وفي رواية البغوي بسنده عن مصعب بن سعد بن ابى وقاص قال سئل رسول الله ﷺ عن صلاتهم ساهون قال اضاعة الوقت يعني وخت د لمانځه ضائع کوي، وفي رواية ابن جرير: يعني هم الذين يؤخرون الصلوة عن وقتها وقيل لايتم ركوعها ولاسجودها، وقيل ساه عن الصلوة لايبالي بها صلى ام لم يصل، وقيل لايرجون ان صلوا ثوابًا ولا يخافون عليها عقابًا ان لم يصلوا وتركوها.

الَّذِيْنَ هُمْ يُرَآءُوْنَ ۝۶ وَيَمْنَعُوْنَ الْمَاعُوْنَ ۝۷

هغه کسان چي د خلګو د ليدو لپاره لمونځ کوي او منع کوي شی د ورکولو.

قال عليه الصلوة والسلام من صلى يرائي فقد اشرک، ومن صام يرائي فقد اشرک (رواه احمد عن شداد بن اوس)

درويش وايي: چي رياء ته شرک خفي وايي چي مقابل يې شرک جلي دی وهي عبادة الاوثان.

پوه سه: چي شرک خفي ګاهي په اصل کي د لمانځه وي چي څوک يې ويني لمونځ کوي چي څوک يې نه ويني لمونځ نه کوي، او ګاهي په هيئت کي وي چي

ثوک يې ويني په کامل خشوع و خضوع و تعديل الارکان لمونځ کوي، چې ثوک يې نه ويني چابک چابک بېله خشوع او بې تعديل لمونځ کوي فله ثواب اصل الصلوٰة دون الخشوع والخضوع وتعديل الارکان لانها کانت لغير الله.

(ويمنعون الماعون) قطرب وايي چې په اصل کي شي قليل ته وايي، نو مراد ځني زکات دی چې ربع العشر دی په نقود کي، وهکذا في الابل والبقر والغنم چې په هر نوع کي يې ښځي لږ شی، کذا روی عن علي رض وابن عمر رض والحسن رح وقتادة رح والضحاک رح ووجهه قد مر آنفًا، وقال ابن مسعود رض: کولنګ، بېلچه، تبر، سولاغه او کټو ته وايي، يعني دغه شيان چې په عرف کي يې خلګ يو و بل ته ورکوي، دی يعني يمنعون الماعون والا يې نه ورکوي، وقال عکرمة رح اعلاها الزکوة المفروضة دی وادناها عارية المتاع، وقيل الماعون ما لا يحل منعه مثل الماء والملح والنار، قالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله هذا الماء يعني او به خو د ضرورت شی دی بېشکه منع يې نه ده روا، فما بال الملح والنار؟ قال يا حميراء د حضرت عائيشې رضي الله عنها لقب ؤ چې عليه الصلوة والسلام په دغه دې ته ويل، من اعطى نارًا فکانما تصدق بجميع ما انفخت النار، ګويا دې سړي خيرات وکړی په ټوله هغه طعام چې په اور سره پوخ سوی وي، ومن اعطى ملحًا فکانما تصدق بجميع ما طيب تلک الملح ومن سقى مسلمًا بشرمة من ماء حيث يوجد الماء فکانما اعتق رقبة يعني مريی، ومن سقى مسلمًا حيث لايوجد الماء فکانه احياها، رواه ابن ماجه، او ابن المنذر من طريق ابى طلحة عن ابن عباس رض قال قوله تعالى: فويل للمصلين نزلت في المنافقين کانوا يراؤن بصلوتهم اذا حضروا چې پر کور به وه و يترکونها اذا غابوا، عَنْ عُثْمَانَ بْنَ أَبِي الْعَاصِ رضي الله عنه، أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلَاتِي وَقِرَاءَتِي يَلْبِسُهَا عَلَيَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ذَاكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ خَنْزَبٌ، فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ فَتَعَوَّذْ بِاللهِ مِنْهُ، وَاتْفِلْ عَلَى يَسَارِكَ ثَلَاثًا» قَالَ: فَفَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَهُ اللهُ عَنِّي. (رواه مسلم)

درويش وايي چې: په توفيق د خدای عزوجل تفسير د سورة الماعون په وخت کي د ماپښين بعد صلوة الظهر اتمام ته ورسېدی، فلله الحمد والمنة وعلى سيد رسله الصلوة والسلام والتحية وعلى آله وصحبه البررة.

سُوۡرَةُ الۡكَوۡثَرِ مَكِّيَّةٌ بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ وَهِيَ ثَلٰثُ اٰيٰتٍ

اِنَّاۤ اَعۡطَيۡنٰكَ الۡكَوۡثَرَؕ ﴿۱﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانۡحَرۡؕ ﴿۲﴾ اِنَّ شَانِئَكَ
هُوَ الۡاَبۡتَرُ ﴿۳﴾

بېشکه مونږ درکړی دی تا لره حوض کوثر، نو لمونځ کوه خپل رب لره او قرباني کوه، بېشکه چې دښمن ستا هم هغه بې بنیاده دی.

عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه، قَالَ: بَيْنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ بَيْنَ أَظْهُرِنَا إِذْ أَغْفَى إِغْفَاءَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُتَبَسِّمًا، فَقُلْنَا: مَا أَضْحَكَكَ يَا رَسُولَ اللهِ قَالَ: «أُنْزِلَتْ عَلَيَّ آنِفًا سُورَةٌ» فَقَرَأَ: بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ {إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ. فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ. إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ} ثُمَّ قَالَ: «أَتَدْرُونَ مَا الْكَوْثَرُ؟» فَقُلْنَا اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: " فَإِنَّهُ نَهْرٌ وَعَدَنِيهِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ، عَلَيْهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ، هُوَ حَوْضٌ تَرِدُ عَلَيْهِ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، آنِيَتُهُ عَدَدُ النُّجُومِ، فَيُخْتَلَجُ الْعَبْدُ مِنْهُمْ، فَأَقُولُ: رَبِّ، إِنَّهُ مِنْ أُمَّتِي فَيَقُولُ: مَا تَدْرِي مَا أَحْدَثَتْ بَعْدَكَ (رواه مسلم)

پوه سه: چې عرب اظهرنا لفظ په معنی د بیننا استعمالوي په دې مناسبت چې ګویا زمونږ شاوي و ده ته تکیه وې لکه یو بېهوشي چې پر ده راغله بیا یې سر پورته کړی وې خندل، نو مونږ ورته وویل پر څه شي دې وخندل یا رسول الله ﷺ؟ ده مبارک راته وویل چې هم دا وس پر ما سورت نازل سو (یعني سورة الکوثر یې راته ووایه) بیا یې راته وویل چې تاسې پوهېږئ چې کوثر څه شی دی؟ مونږ وویل الله او د هغه رسول ښه پوهېږي، ده مبارک وویل چې: کوثر یو نهر دی په جنت کې چې رب جل وعلا یې زما سره وعده وکړه په دې کې ډېر لوی خیر دی، دا یو داسې حوض دی چې د قیامت په ورځ به زما امتیان پر هغه تېرېږي د هغه د لوښو تعداد د ستوري په اندازه دی، یو سړی له امتیانو څخه به وګرځول سي یعني له حوض څخه، زه به ورته ووایم امتي دا زما امتي دی، نو هغه ملک به ووایي چې دا سړی یې منع کړی دی، ته نه یې خبر چې تر تا وروسته ده څه کارونه کړي دي؟.

درويش وايي: چي والله چي دا به نو ځوک وُ، بيا وروسته مظهري د الطبراني يو حديث نقل کړی دی چي ډېر ضعيف دی فانظره في تفسير المظهري وجه د ضعف يې درويش په حامش کي د تفسير مظهري بيان کړې ده.

فائده: تعبير يې په ماضي سره وکړی مع ان النعم الآخروية لم يتحقق بعد تنبيها ...... على تحقق وقوعها البتة.

فائده: بعض مفسرين تفسير د کوثر په خير مفرط سره کوي ککثرة من العلم والعمل، وشرف في القاموس الكوثر الخير الكثير من كل شئ ولا منافات لان الحوض والنهر من جملة الخير الكثير.

فائده: عبقة بن ابى معيط به ويل، لايبقى لمحمد فهو ابتر فانزل الله ان شانئک هو الابتر، واخرج ابن ابى شيبة في المصنف وابن المنذر عن عكرمةؓ لما اوحى الله الى نبيه قالت بتر محمد منا، زموږ څخه يې ځان يوازي کړی فنزلت ان شانئک هو الابتر، واخرج البخاري انها سئلت عن قوله تعالى: انا اعطيناک الكوثر، قالت نهره اعطاه الله تعالى نبيكمﷺ وذكر الحوض في رواية بضع وخمسين صحابياًؓ الخلفاء الاربعة يعني ابوبكر صديق، عمر فاروق، عثمان غني، علي المرتضى، ابن مسعود، ابن عباس والحسن بن علي وحمزة وجابر بن عبدالله وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم اجمعين، امام سيوطيؒ د ټولو نومان راوړي دي في البدور السافرة في الاحاديث الواردة فيه نحوًا من سبعين.

فائده: الفاء (في فصل) للسببية يعني فصل شكرًا لله تعالى على ما اعطاک الله من الكرامات العظيمة كمامرت تخصيص الصلوة بالذكر لكونها جامعة لاقسام الشكر باللسان والقلب والجوارح، وقيل معناه دم على الصلوات (لربک) اى خالصًا لوجه الله عزوجل يعني پر خلاف د هغو کسانو يصلون و ينحرون لغيره تعالى وخلافًا لمن يراؤن فيها چي شرف خفي يې بولي (والنحر) البدن التي هي خيار اموال العرب وتصدق بلحمها للمساكين واليتامى خلافًا لمن ندعون اليتامى عن اموالهم فهذه السورة مقابلة للسورة المتقدمة اى سورة الماعون كمامر تفسيره، وقال عكرمة وقتادة وعطاءؒ فصل لربک صلوة العيد يوم النحر، وروسته اضحيه ذبح کړه فعلى هذا يثبت وجوب صلوة العيد والاضحية وقال سعيد بن جبير

فصل الصلوة المفروضة په مزدلفه کي و انحر په معنى کي (ان شانئک هو الابتر) ستا مبغض او دښمن ابتر دى يعني العاص بن وائل هو الابتر په دې معنى چي دده ذکر حسن نه پاته کېږي بل يعطيه اللعنة من الله والملائکة والناس اجمعين، فلا يرد ان العاص بن وائل له عقب و هو عمرو و هشام فکيف له الابتر يعني بمعنى عدم الولد الذکر و انقطاع، الولده ايضًا ان عمرو و هشام قد اسلما و انقطع النسب بين العاص و بينهما و کانا عمرو و هشام ابنا رسول الله ﷺ و ازوجه امهاتهم.

فائده: الابتر يې معرف باللام راوړى او په مابين کي يې ضمير فصل هم راوړى للدلالة على الحصر يعني لست بابتر فانه يبقى لک حسن سيرتک و آثار فضلک باقية الى يوم القيامة والآخرة خير لک من الاولى او دغه رنګه به باقي وي ذکر د مؤمنانو د او ستا على السنة الملائکة وسائر المؤمنين في قولم اللهم اغفر للمؤمنين و المؤمنات.

سُوْرَۃُ الْکٰفِرُوْنَ مَکِّیَّۃٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَھِیَ سِتُّ اٰیَاتٍ

سورة الکافرون (الاضافة لادنى ملابسة اى يبين فيها حال النبي ﷺ مع کفار مکة) وهي ست آية مکية روى الطبراني وابن ابى حاتم عن ابن عباس رضی: ان قريشًا دعت رسول الله ﷺ الى ان يعطوه مالاً کثيرًا حتى تکون اعني الناس بمکة ويزوجه ما اراد من النساء فنقولوا هذا لک يا محمد، او ته ځان منع کړه له بد ويلو ښخه زموږ د خدايانو ولا تذکرها بسوء يعني په بد نامه يې مه بوله چي دا آلهة ستاسي خالي ډبري دي لا تنفع ان عبدوه ولا تضر ان لم تعبدوه او که ته دا نه کوې نو ته زموږ د خدايانو عبادت کوه يو کال موږ به ستا د خداى عبادت کوو يو کال، عليه الصلوة والسلام ورته وويل چي زه به وګورم ما يأتي من ربي اى من الوحي واخرج عبد الرزاق عن وهب بلفظ قالت قريش که ته خوشحاله يې موږ به ستا په دين کېږو يو کال وترجع في ديننا عامًا فانزل الله تعالى:

قُلْ یٰۤاَیُّهَا الْكٰفِرُوْنَ ۝۱ لَاۤ اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ ۝۲

و وايه ته اى کافرانو عبادت نه کوم زه د هغه څه چي تاسي يې عبادت کوئ.

دا خطاب عام دى لجماعة مخصوصة چي د عليه الصلوة والسلام ښخه يې سلامة او صلح غوښته قد علم الله منهم انهم لا يؤمنون.

پوښتنه: دغه کسان څوک وه او نومان يې معلوم دي؟

ځواب: نعم روح البيان وايي چي وليد بن المغيرة، ابو جهل بن هشام، العاص بن وائل، امية بن خلف، الاسود بن عبد يغوص، الحارث بن قيس ونحوهم.

(لآ اعبد ما تعبدون) عبر الله بالمضارع للاستقبال لان طلبهم الموافقة في مستقبل الزمان لان النبي ﷺ ظاهر انه مخالف لكفار في الحال وهذا ليطابق السوال والجواب.

وَلَآ اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَآ اَعْبُدُ ۞۳

او نه ياست تاسي عبادت كونكي د هغه خداى چي زه يې عبادت كوم.

يعني في مستقبل الزمان لانه في مقابل لقوله لا اعبد عبر الله سبحانه بكلمة ما التي على المشهور لغير ذوى العقول لان المراد ههنا الصفة دون الذات كانه قال لا اعبد الباطل ولا انتم عابدون الحق.

وَلَآ اَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُّمْ ۞۴ وَلَآ اَنْتُمْ عٰبِدُوْنَ مَآ اَعْبُدُ ۞۵

او نه يم زه عبادت كونكى د هغه شي چي تاسي يې عبادت كوئ، او نه ياست تاسي عبادت كونكي د هغه خداى چي زه يې عبادت كوم.

لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَلِيَ دِيْنِ ۞۶

تاسي لره دين دى ستاسي او ما لره دين دي زما.

يعني الذي انتم عليه لا تتركونه ابدًا فهو اخبار بالغيب لان الكلام كان مع قوم مخصوصين فلا يرد ان بعض مطلق الكفار قد آمنوا (ولي دين) يعني الذي انا عليه الا تركه ان شاء الله تعالى.

سوال: په دې سره خداى پاک دوى ته اجازه د خپل دين كفر وركړه؟

ځواب: په دې آيت سره اجازه د كفر نسته مثلاً يو سړى و خپل پلار ته ووايي چي ماته روپۍ راكړه زه امريكا ته مثلاً ځم، پلار يې كرات كرات منع كړي خو هغه نه منع كېږي، نو پلار يې ورته ووايي چي څه هر ځاى چي ځې، نو دا آيت تذييل او توكيد د ما سبق دى لان رسول الله ﷺ بعد نزول هذه السورة يدعوهم الى الاسلام ما زال الكفار على ايذائه ايذاء اصحابه ويجوز ان يكون معنى قوله تعالى: لكم دينكم ولي دين لكم جزاء اعمالكم يعني الكفر، ولي جزاء ديني الاسلام.

وعن عائشةؓ قالت قال رسول اللهﷺ نعم السورتان تقرآن في قبل الفجر (اى في سنة صلوة الفجر قبل الفرض) الكافرون والاخلاص اى قل هو الله احد آه، له معاويهؓ څخه روايت دی چي ما رسول اللهﷺ ته وويل چي ما ته داسي سورت راوښيه چي زه د شپې بد پرېم وې وايم، قالؑ اقرأ قل يا ايها الكافرون فانها برائة من الشرک (رواه الترمذي) وعن جبير بن مطعمؓ قال رسول اللهﷺ اتحب يا جبير اذا خرجت في سفر تكون امثل اصحابک هيبة واکثر زادًا؟ قلت نعم بابی وامي يا رسول اللهﷺ، قال اقرأ هذه السور الخمس: الكافرون، النصر، الاخلاص، الفلق والناس، وافتح کل سورة ببسم الله الرحمن الرحيم واختم قرائتک بها، قال جبيرؓ وکنت غنيًا کثير المال، وعن عليؓ لدغت النبيﷺ عقرب فدعا بماء وملح وجعل يمسح عليها ويقرء سورة الكافرون والفلق والناس، والله اعلم.

سُوْرَۃُ النَّصرِ مَدَنِيَّةٌ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ ثَلٰثُ اٰيَاتٍ

اخرج عبد الرزاق في کتابه عن معمر عن الزهري قال لما دخل رسول اللهﷺ په کال کي د فتح د مکې مکرمې بعث خالد بن الوليد فقاتل بمن معه صفوف قريش باسفل مکة يعني کفار د مکې په کښته حصه کي جمع کړي لپاره د جنګ وروسته تر جنګ خالد بن الوليد و هغو ته شکست ورکړی، وروسته تر شکست عليه الصلوة والسلام امر وکړی چي نور نو توري له دوی څخه پورته کړئ يعني مه يې وژني قد خلوا في الدين يعني الاسلام، فانزل الله تعالی:

اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ ۝۱

کله چي راغلی بری د خدای يعني غلبه ستا پر دښمنانو.

درويش وايي: چي پر دې تقدير نزول د دې سورة وروسته د مکې له فتح يعني يوم الفتح سوی دی، (اذا) په معنی د اذ دی چي پر ماضي داخلېږي او اذا پر مستقبل داخلېږي، کما في قوله تعالی: حتی اذا جاء امرنا وفار التنور، دغه اذا هم په معنی د اذ دی، ولي فوران د تنور خو واقع سوی ؤ في قصة نوحؑ (والفتح) ای فتح مکة، الطبراني له ابی سعيد الخدريؓ څخه روايت کړی دي قال قال رسول اللهﷺ يوم الفتح يعني فتح مکة هذا ما وعدني ربي ثم قرأ اذا جاء نصر الله والفتح.

وقصة فتح مكة چي عليه الصلوة والسلام سره د پنځلس يا شپاړس سوه اصحابو رض په قصد د عمرې مکې مکرمې ته را روان ؤ چي قصه يې اوږده ده او په تفسير کي مخته تېره سوې هم ده، نو کافران د مکې يې مانع وګرځېدل اخير الامر عليه الصلوة والسلام سره د ملګرو چي ټوله احرام بنده وه په حديبيه کي (چي د يو ځای نوم دی حرم شريف ته نژدې) يې پړاو وکړی، نو په منځ کي د عليه الصلوة والسلام او د کفارو د مکې خبرو جريان درلودی، اخير الامر يې فيصله پر دې وکړه چي تاسي به اوس سږ کال بيرته ځئ او راتلونکی کال په ذو القعده کي به عمرې ته رائځئ، او پر دې يې هم فيصله سره وکړه چي زموږ او ستاسي تر منځ به لس کاله جنګ بندي وي، په دې دوران کي که څوک له مديني څخه مکې ته راسي ممانعت به يې نه وي او که څوک له مکې څخه مديني ته درسي هغه به بيرته موږ ته په لاس راکوئ، او دا خبره يې هم لاس ليک کړه چي مکې وال اختيار لري که په عهد نامه کي د رسول الله ﷺ داخلېږي او که د قريشو، فدخل بنو بکر في عقد قريش و دخل خزاعة في عقد رسول الله ﷺ وکان بين هاتين القبيلتين شر قديم ثم ان بني لفاقة من بني بکر حمله يې وکړه، فخرج نوفل بن معاوية الديلمي چي د وتير په مقام کي چي د حرم له حدودو څخه خارج په اسفل کي د مکې ؤ حمله يې وکړه او خزاعه يو و بل سره ووژل حتی دخلوا الحرم او قريشو د بني بکر سره مرسته کول حتی د شپې په پټه به ورتله د دوی مرسته به يې کول چي دا نوموړي کسان د قريشو وه لکه صفوان بن امية، عکرمة بن ابی جهل (چي په هغه وخت کي مسلمان سوی نه ؤ) سهيل بن عمرو، شيبة بن عثمان، خويطب بن عبد العزی مع عبيدهم، ثم ندم قريش علی نقض العهد يعني چي د بنو بکر سره په قتال کي داخل سوه پر ضد د خزاعة چي په عهد کي د رسول الله ﷺ داخل وه، ثم خرج سالم بن عمرو الخزاعي في اربعين راکبًا بعد القتال الی رسول الله ﷺ او عليه الصلوة والسلام ته يې خبر ورکړی او مرسته يې غښتي وغوښتل او رسول الله ﷺ د مخه تر راتلو يعني په وساطت د وحي په واقعه د بنو ثقافة او خزاعة خبر ؤ، و قال رسول الله ﷺ ينقضون العهد لامر يريد الله قالت عائشة رضي الله عنها خيرًا قال خير ولما قدم عمرو بن سالم قام رسول الله ﷺ يجر ردائه و يقول لانصرت ان لم انصرک يا عمرو بما انصر به نفسي وذالک في شعبان چي (۲۲)

مياشتي د حديبيې د صلح تېري سوي وې، فارسل رسول اللهﷺ حمزة بن عبد المطلبرضي الله عنه الى قريش يخيرونه بين امور ثلثة. اول دا چي: ديت ور کړئ و خزاعة ته د مړو ددوی چي درويشت کسان وه، او دا چي بېزاره سئ له هغو کسانو څخه چي عقد د صلح يې مات کړی وي وهم بنو ثقافة، او ينبذ اليكم على سواء يعني زما له خوا ثم اختلف امر د قريشو ثم آل امرهم ای نبذ الصلح ورجع حمزةرضي الله عنه نبذ الصلح او مشوره يې و کړه عليه الصلوة والسلام د ابوبكر او عمررضي الله عنهما سره، فاشار ابو بكررضي الله عنه بالصلح واللين وقال هم قومک، و اشار عمررضي الله عنه بالحرب وقال هم رأس الكفر زعموا انک ساحر، كاهن، كذاب او هيڅ شی يې نه دی پرې ايښی چي ستا په شان كي يې نه دی ويلی، وقال عمررضي الله عنه لا تذل العرب حتى يذل اهل مكة فاختار رسول اللهﷺ رائ عمررضي الله عنه، نو عليه الصلوة والسلام خپل دا اراده پټه وساتل تا چي قريش خبر نه سي چي مزيده تياري به وكړي و حرض المؤمنين على القتال فجاء قبيلة اسلم و قبيلة غفار و قبيلة سليم و قبيلة مزينة و قبيلة اشجع و قبيلة حزيفة، نو بعض ددې قبائلو مدينې ته راغله او بعض يې په لاره كي ملګري سوه، نو ددې دوو رواياتو اختلاف هم دفع سو چي په رواياتو كي راغلي دي چي مسلمانان لس زره كسان وه او په بعض رواياتو كي راغلي دچي دوولس زره كسان وه، په دې ډول چي له مدينې څخه وتل لس زره كسان وه او نور په لاره كي ورسره ملګري سوه چي دوولس زره كسانو ته ورسېدل، ثم ندم قريش على هذا الصلح فارسلوا ابی سفيان چي عليه الصلوة والسلام صلح ته راغب كړه، ابو سفيان چي مدينې ته ورغلی د خپلي لور ام حبيبه كور ته چي د عليه الصلوة والسلام زوجه مطهره وه، د عليه الصلوة والسلام پر فراش كښېنستی لور يې ورته وويل چي: دا فرش د عليه الصلوة والسلام دی مه پر كښېنه، ابو سفيان و لور ته وويل يا بنية لقد اصابتک بعدي شئ؟ لور يې ورته وويل چي: ما ته خدای عزوجل هدايت د اسلام راكړی دی وانت يا ابی انت سيد قريش و كبيرها كيف تسقط الدخول في الاسلام وتعبد حجراً يعني الاصنام لايسمع ولا يضر ولا ينفع يعني كه يې عبادت و نه كړې ضرر نه در رسوي او كه يې وكړې نفع يې نه دررسېږي، وروسته ابو سفيان له كوره ولاړ سو عليه الصلوة والسلام ته ورغلی، عليه الصلوة والسلام ته چي يې د صلح پيشنهاد

وکړی علیه الصلوة و السلام هیڅ نه ورته وویل، ثم ذهب الی ابی بکرؓ فکلمه فلم
یرد علیه شیئًا، ثم ذهب الی عمرؓ فکلمه فقال عمرؓ لو لم اجد الا الذر لجاهدتک به
یعني که بې اولاده بل شی نه وي زه به ستا سره جهاد په کوم، ثم دخل علی فاطمة و
علي والحسنؓ فکلمه ان یعرض الی رسول الله ﷺ وقال کنت قبل ذالک رحیمًا
شفیقًا بي اشفع الی رسول الله الصلح، فقال علي رضی الله عنه ویحک یا ابی سفیان قد عزم
رسول الله ﷺ الحرب فما یستنفع ان یکلمه في هذا الباب احد، ثم قال لفاطمة بنت
رسول الله ﷺ هل لک ان تأمري بنبیک هذا چي صلح قبوله کړي بین الناس فابت
فاطمةؓ، ثم قال لعليؓ یا ابا الحسن اشتد الامر فانصحني ماته نصیحت وکړه،
حضرت علي رضی الله عنه ورته وویل: زه تا ته یو شی دربنیم چي تا ته فائده وکړي والله لا
اعلم شیئًا ولکنک سید بني کنانة فقم فاجری بین الناس فقال ابو سفیان هل اغني
ذالک شیئًا قال عليؓ لا ولکن لا اجد غیر ذالک فقام ابو سفیان في المسجد فقال
یا ایها الناس اني اجرت بین الناس ثم رکب بعیره فانطلق و قدم علی قریش او قصه
یې تهوله ورته وکړه، فقالوا اراد ان لعب بک، فاستخلف النبي ﷺ علی المدینة ابن
ام مکتوم وقیل ابو ذر الغفاريؓ وهو الصحیح، روی الطبراني ان النبي ﷺ خرج من
المدینة یوم الاربعاء (۲۴) چي لس ورځي د رمضان تېرې سوي وې سنة ثمان من
الهجرة، وقیل غیر ذالک وقال رسول الله ﷺ خذ العیون یعني جاسوسان والاخبار،
او زموږ حال پټ کړئ له قریشو څخه، و صام رسول الله ﷺ وصام الناس حتی اذا بلغ
کدید افطر و افطروا یعني بالا روژې یې بس کړې فلم یزل رسول الله ﷺ مضطرًا
حتی انسلخ چي د روژې میاشت تېره سوه، و خرج عباس بن عبد المطلبؓ فلقیه
بالجحفة وکان قبل میقاتًا بمکة علی سقایة یعني د زمزم د اوبو تصرف دده پر غاړه
ؤ په رضی د رسول الله ﷺ، ولقیه بالابواء ابو سفیان بن الحارث و ابن عمه وابنه
جعفر بن ابی سفیان و اسلما قبل دخول مکة فلما کان بقدید عقد رسول الله ﷺ
الرایات (بیرغونه) دفعها الی القبائل ورایة النبي ﷺ مع الزبیر ثم نزل بمر الظهران
عشاء وعمیت (پټ سوی ؤ اخبار د رسول الله ﷺ) فخرج تلک اللیلة ابو سفیان و
حکم بن حزام وبدیل بن ورقة چي تجسس د احوالو یې کاوه او علیه الصلوة
والسلام امر کړی ؤ چي لس زره ځایه اورونه بل کړئ، عباس رضی الله عنه د ابو سفیان بن

حرب آواز واوریدی یقول ما رئیت کالليل نبرانًا فقال عباس رض یا ابا سفیان هذا رسول الله ﷺ قد جاء دومره فوج ورسره دی چي تاسي اهل مکه يې د مقابلې توان نه لرئ ابو سفیان وویل فما الحيلة عباس رض ورته وویل یا ابا سفیان ان ظفر بک لیضربن عنقک عباس رض ورته وویل ته زما تر پر غاتره سپور سه زه به دي علیه الصلوة والسلام ته ورولم امن به څني دروا خلم، فکلما مرا بنار نظروا اليه و قالوا هذا عم رسول الله ﷺ پر غاتره د رسول الله ﷺ سپور دی حتی مرا بنار عمر رضي الله عنه نو ده پر غاتره سپور هغه د شا نفر وپيژندی، وقام عمر رض وقال هذا ابو سفیان بن حرب عدو الله دی، الحمد لله الذي امكن من غير عهد ولا عقد عمر رض ور وځغاستی رسول الله ﷺ ته يې وویل دخل ابو سفیان مع العباس علی رسول الله ﷺ، فقال عليه السلام اذهب به الی رحلک چي سهار سو عباس رض ابو سفیان ته وویل ویحک یا ابا سفیان علیه الصلوة والسلام الم یأذن لک ان لآ اله الا الله؟ ابو سفیان ورته وویل بابی وامی (دا مقوله ده د عربو چي د چا احترام کوي وايي زما مور او پلار دي تر تا قربان سي) ما احلمک الله و اصلک (څونه حلم او صلة الرحم خدای درکړې ده) والله لقد ظننت ان لو کان مع الله غیره لقد اغنی بعد شیئًا، قال عباس رض ویحک اسلم وقل اشهد ان لآ اله الا الله قبل ان یضرب عنقک، فشهد ابو سفیان شهادة الحق، و اسلم حکیم و هذیل قبل ابی سفیان وقال رسول الله ﷺ من دخل دار ابی سفیان فهو آمن ومن دخل المسجد آمن ومن اغلق بابه فهو آمن، و اما خالد بن الولید فلما دخل من اسفل مکة منعه من کان من المشرکین قریش وغیرهم وقالوا لا تدخلوها عنوة (یعني په زور نسئ مکې ته داخلېدای) فصباح خالد بن الولید في اصحابه فقاتلهم وقتل منهم (۱۲) کسان یا (۱۳) کسان او شکست يې وخوړی ډېر بد شکست حتی چي دوی د شکست سره سره حتی قتلوا بالحرورة چي دوی د تېښتي په حال کي وه او بعض مشرکان غرو ته و ختل واتبعهم المسلمون ولم یقتل من المسلمین مګر یو سړی د جهنه د قبیلې چي نوم يې مسلمة بن الميلاءؤ وکان رسول الله ﷺ قد امر بقتلهم وان وجدوا تحت استار الکعبة عبد الله بن ابی سرح اسلم ثم ارتد فشفع له عثمان رض نو وينه يې محفوظه سوه یعني نه ووژل سو و اسلم بعد ذالک، و عکرمة بن ابی جهل فقبل اسلام وعبادة بن الاسود کان شدید الاذی لرسول الله ﷺ و للمسلمین بمکة قبل

الهجرة و الحارث بن الطلاطل قتله علي رضي الله عنه، و كعب بن الزبير الشاعر كان يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم و مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم و وحشي بن حرب قاتل حمزة رضي الله عنه فهرب الى الطائف ثم جاء فاسلم، و عبد الله بن حنظل كان اسمه عبد العزى قد اسلم وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله، ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة و على رأسه عمامة سوداء وفي البخاري و مسلم على رأسه المغفر (د جنګ خول) دا دوه منافات نه سره لري، ولې چې اول يې پر سر مغفر ؤ بيا يې هغه وکښې لنګوټه يې وتړل، وكان يقرء سورة الفتح يعني انا فتحنا لک فتحًا مبينًا الى اخير السورة يرجع صوته بالقرائة فانزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه زوجته ام سلمة رضي الله عنها و ميمونة رضي الله عنها فانزلوا في قبة من آدم (د څرمني) بالجحون لخيف بني كنانة چې په دې ځای کې قريشو او قوم کنانه قسم سره کړی ؤ چې د بني هاشم او بني المطلب سره نه موږ نکاح کوو او نه به بيع او شراء ورسره کوو حتی چې موږ ته محمد (صلى الله عليه وسلم) تسليم نه کړي او موږ يې مړ کړو، نو چا ورته وويل چې په خپل سرای کې په شعب کې نه نازلېږي، عليه الصلوة والسلام موږ ته عقيل هيڅ منزل نه دی پرې ايښی ټوله سرايونه زما سرای او د وروڼو سرايونه او د خويندو سرايونه چې په مکه کې دي ګرده يې خرڅ کړي دي، فقيل له انزل في بيت من بيوت مكة غير منازلک عليه الصلوة والسلام ونه منل بلکې د خپلي خېمې استوګنه يې مختاره کړه وكان يأتی رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل صلوة من الجحون فمكث في منزله ساعة من النهار فاغتسل وسترها فاطمة رضي الله عنها يعني پرده يې ورته نيولې وه نو چې غسل يې وکړی اته رکعت د څاښت لمونځ يې وکړی هذه رواية مسلم، و في البخاري په کور کې د ام هاني چې دده د اکا لور وه غسل يې وکړی او د څاښت لمونځ يې وکړی ثم ركب راحلته (پر اوښه باندي) و اتی الكعبة او حجر اسود يې مسه کړی په لکړه چې سريې کوږ ؤ د الله اکبر په ويلو سره مکه په زلزله سوه حتی چې عليه الصلوة والسلام و دوی ته وويل اسكتوا والمشركون فوق الجبل دوی ته يې کتل، ثم طاف بالبيت على راحلته سبعًا اووه شوطه او هر واريې حجر اسود مسه کول بمحجة عنده وكان عند الكعبة درې سوه شپېته (٣٦٠) بتان يعني پر شا وخوا د کعبه الله او هبل يې لوی بت ؤ مخامخ و کعبې ته ولاړ ؤ او پر دروازه د کعبة الله اساف ونائلة وه چې مشركانو به دوی ته پسونه و غيره ذبح کول او عليه

الصلوة والسلام چي به پر دوی راغلی په دا سترګو کي به يې وواهه او داسي به يې
ويل: قد جاء الحق وزحق الباطل ان الباطل كان زهوقًا، هر وار چي به يې اشاره ورته
وکړه يا به پړمخي غځار سوه يا په پرشټ بيله دي چي عليه الصلوة والسلام به مسه
کاوه يعني په صرف اشاره سره به غځار سو، نو يو بت هم نه سو پاته الا كسره، نو
عليه الصلوة والسلام امر وکړی من كان نؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدع في بيته
صنمًا الا كسره، چي د ماپښين د لمانځه وخت داخل سو امر بلالاً ان يؤذن للظهر
وصلوا جماعة وكان فضالة بن عمر الليثي اراد قتله حين يطوف فقال يا فضالة قال
نعم ما ذا كنت تحدث به نفسک يعني قتلی فقال فضالة لاشئ كنت اذكر الله،
فضحک رسول اللهﷺ وقال استغفر الله ثم وضع يده على صدره فقال فضالة ما رفع
يده عن صدري حتى لايكون شئ احب اليه منه يعني آمن به فلما فرغ من طوافه نزل
عن راحلته على ايدي الرجال ولم يكن مناخًا (ځای د چوکېدو) في المسجد واناخ
البعير خارج المسجد ثم انتهى الى مقام ابراهيم وهو لاحق بالكعبة.

درويش وايي: چي چونکه د طائفينو او د دوګانه لمانځه عند مقام ابراهيم تر
مابين ازدحام راتلی نو مقام ابراهيم يې ګوښه کړی، لکن په مرور د زمانې اوس هم پر
مقام ابراهيم سخت ازدحام دی درو څلورو کسانو به لاسونو سره ورکړي وي په مابين
کي به يې دوګانه لمونځ کوي، والزرع (زغره) والمغفر داوسپني جوړ سوی خول يې
پر سرؤ وعمامته بين كتفيه فصلى ركعتى الطواف ثم انصرف الى زمزم فاطالع فيها
وقال ان يغلب لنزعت منها دلوًا که زه يوه سولاغه راوکاږم بني المطلب خلک مغلوبه
کوي هر يو به وايي چي سنت د رسول اللهﷺ پر ځای کوم سولاغه راکړه، فنزع عباس رض
دلوًا فشرب منه، او بعض وايي چي الحارث بن عبد المطلب يوه سولاغه اوبه
راوکښلې ويتوضأ المسلمين او خلګو پر مخانو او پر ځانو اوبه پاشلې والمشركون
ينظرون اليهم ويتعجبون ويقولون مارئينا ملكًا قط ابلغ چي د عليه الصلوة والسلام
د اطاعت کولو و درجې ته دي رسېدلی وي وامر بهبل فكسره.

او د علي رضي الله عنه څخه روايت دی چي عليه الصلوة والسلام ورته وويل: علي رض
وايي چي بغل ته د كعبې كښېنستم فقعد رسول اللهﷺ ثم قال لي يا علي اصعد
على منكبى ففعلت (والامر فوق الادب فافهم) عليه الصلوة والسلام چي ولاړ سو

ماته په خيال كي را وګرځيدل قلت افق السماء فصدت فوق الكعبة فقال انقض الصنم الاكبر وكان من نحاس فعالجته نو مي كښته راغځار كړى و يقول جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل كان زهوقًا، وروسته عليه الصلوة والسلام بلال رض ورواستاوه الى عثمان بن طلحة چي ورته ووايه چي كلي د قفل د كعبې راوړه، فقال عثمان هو عند امي مور ته چي يې سړى ورواستاوه فقالت واللات والعزى لا ادفعه اليک ابدًا، فقال لها عثمان لا لات ولا عزى ان لم تفعلي قتلت انا و اخي، عثمان وځنډيدى و رسول الله ﷺ ينتظره فبعث ابابكر رض و عمر رض مور چي د ابوبكر او عمر رض ږغ واوريدى قالت يا بني خذ المفتاح فان تأخذ انت احب الي من يأخذه عدوي فاخذه عثمان فجاء به الى رسول الله فتناول رسول الله ﷺ ففتح الكعبة بيده الشريفة وقيل طلحة فامر رسول الله ﷺ عمر رض بازالة الصور عن البيت قبل دخوله يعني پر ديوالو د كعبې د بتانو نقاشي كړې وه، مسلمانانو لنګونه ووهل او سولاغې يې د كي د اوبو راوړې و ارتجزوا على زمزم و يغسلون الكعبة ظاهرها وباطنها فلم يدعوا اثر من آثار المشركين الا محوه وغسلوه فدخل رسول الله ﷺ الكعبة هو و اسامة بن زيد و طلحة واغلقوا عليه الباب فجعل رسول الله ﷺ عمودًا عن يمينه و عمودين على يساره وثلثة اعمدة نحو باب البيت بين رسول الله ﷺ وبين الجدار ثلثة ارزع او رزاعين فصلى ركعتين، ثم خرج وصلى ركعتين قبل القبلة وقال هذه القبلة ثم قام على باب البيت وقال لآ اله الا الله وحده صدق وعده وتصر عبده وهزم الاحزاب وحده وروسته آنحضرت ﷺ ډير احكام د دين اسلام بيان كړه چي تفصيل يې په كتابو كي د احاديثو موجود دى، وروسته عليه الصلوة والسلام اهل مكة مخاطب كړه: ما ذا ترون اني فاعل بكم (چي زه به ستاسي سره څه وكړم) يعني چي تاسي زما سره د جنګ لار مختاره كړې وه، قالوا اخ كريم وابن اخ كريم قال رسول الله ﷺ لا تثريب عليكم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين اذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم رسول الله ﷺ فخرجوا كما نشروا من القبور روى البخاري: قام رسول الله ﷺ ان الله قد حبس عن مكة الفيل (كما مر تفصيله) وسلط عليهم رسوله والمؤمنين الا وانها لم تحل لاحد قبلي ولا يحل لاحد من بعدي وانما حلت لي ساعة من النهار (يعني تر څو چي فتح كيدل) الا وانها ساعة هذه حرام، بيا بعض

احکام د حرم د درختو قطع بیان کړه ونادی منادي رسول اللهﷺ بمكة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدع في بيته صنمًا الا كسره چي د ماپښين د لمانځه وخت داخل سو امر بلالاً ان يؤذن بالظهر فوق الكعبة يغبط بذالک المشركون وقريش فوق رؤس الجبال فاذن و اقام الصلوة بالجماعة، ونزلت يوم الفتح ان الله يأمركم ان تؤذوا الامانات الى اهلها فدعا رسول اللهﷺ فدفع اليه المفتاح (اى مفتاح الكعبة فقال خذها خالدة تاكدة (تاكيد لفظي ديو خالد ته) و اقام رسول اللهﷺ تسع عشر يومًا مع يوم الدخول (يعني نيت د اقامت يې نه وکړی) و لما فتح مكة قالت العرب بعضهم لبعض اذا ظفر محمد (ﷺ) بمكة يا اهل الحرم وقد كان اجارهم من اصحاب الفيل فلا يذلكم ان يدانوا فكانوا يدخلون في دين الله افواجًا بعد ان كانوا يدخلون واحدًا واحدًا او اثنين اثنين وهو قوله تعالى جل شانه.

وَرَاَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا ۝۲

او وليدل تا خلګ چي ننوتل په دين د خدای ډلي ډلي، اى جماعةً جماعةً.

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ؕ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا ۝۳

نو تسبيح وايه سره د حمد د رب خپل او بخښنه غواړه له ده څخه بېشکه چي دی توبه قبلونکی دی.

(فسبح بحمد ربک) اى متلبسًا بحمد ربک يعني قل سبحان الله و بحمده تسبيحًا حامدًا لما تيسر الله مالم يخطر ببال احد ان يفتح الله مكة عنوة و قد حفظها الله من اصحاب الفيل كما مر قصته، عن انس رضي الله عنه لما دخل رسول اللهﷺ مكة استشرفه الله فوضع رأسه على رحله متنحشًا، رواه الحاكم، تواضعًا لما رئ لما فتح الله و كثرة المؤمنين ثم قال اللهم لاعيش الا عيش الآخرة (واستغفره) تواضعًا و هضمًا لنفسه، والمعنى واستغفرلربک، قال رسول اللهﷺ اني لاستغفر الله سبعين مرة، وقيل اكثر من سبعين مرة.

مسئله: لابد ذكر رسول اللهﷺ تقدم من تقدم الصلوة على النبيﷺ ايضًا الاستغفار (انه كان توابًا) منذ خلق المكلفين، روى الثعلبي ؒ ان رسول اللهﷺ لما قرئها بكى فقال عباس رضي الله عنه ما يبكيک نعيت نفسک اليک (تا ته خبر درکړه سو ستا د مرګ) فقال انه كما تقول، قال البيضاوي والاستدلال بالسورة على نعبي رسول

اللهﷺ دلالتها على تمام الدعوة و كمال الدين كما في قوله تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا (الآية) او لان الامر الاستغفار تنبيه على ذو الاجل، وروى البخاري عن ابن عباسؓ كان عمر يدخلني مع اشياخ بدر فقال بعضهم لم تدخل هذا الفتى معنا ولنا ابناء مثله فقال عمرؓ انه قد علمتم قال ابن عباسؓ ذات يوم معهم الا ليريهم مني فقال عمرؓ فقال ما تقول اذا جاء نصر الله والفتح الى اخيره السورة فقال بعضهم امرنا ان نحمد الله ونستغفره اذا جاء نصر الله و فتح علينا المكة المكرمة وقال بعضهم لا ندري ولم يقل بعضهم شيئًا فقال لي يا ابن عباس كذالک تقول قلت لا قال عمرؓ فما تقول قلت هو اجل رسول اللهﷺ اعلمه الله اذا جاء نصر الله والفتح مكة فذالک علامة اجلک فسبح بحمد ربک واستغفره انه كان توابًا، قال عمرؓ ما اعلم الا ما تعلم، اخرج احمد عن ابن عباسؓ لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح قال رسول اللهﷺ نعت الى نفسي، وروى البخاري عن عائشةؓ قالت كان رسول الله يكثر في ركوعه و سجوده سبحان الله و بحمدک اللهم اغفرلي و اتوب اليه يتاول القرآن، او مسلم د سيدتنا و امنا عايشةؓ څخه روايت کړی دی قال قال رسول اللهﷺ اخبرني ربي اني سئاري علامة في امتي فاذا رئيتها فاكثر من قول سبحان الله و بحمده استغفر الله و اتوب اليه و قد رئيتها اذا جاء نصر الله والفتح اى فتح مكة ورئيت الناس يدخلون في دين الله افواجًا فسبح بحمد ربک واستغفره انه كان توابًا، و قال الحسنؒ اخبره وبه قد اقترب اجله فامر بالتسبيح والتوبة والزيادة في العمل العمل الصالح، قال قتادة و مقاتلؒ عاش النبيﷺ بعد نزول هذه السورة سنتين وقيل غير ذالک والله اعلم، والسنتين نادرًا جدًا لان رسول اللهﷺ لم ينزل عليه شيئ والصحيح ما روى لما نزلت هذه السورة مرض رسول اللهﷺ فخرج الى الناس او رخصت يې غني واخستى ثم دخل المنزل فتوفى بعد ايام، و روى ان رسول اللهﷺ لما نزلت هذه السورة خطب رسول اللهﷺ ان عبدًا خيره الله بين الدنيا وبين لقائه الله فاختاره لقاء الله ففيهم ابوبكرؓ چي خپل ځان يې ياداوه، فقال بل فديناک يا نفسنا و اولادنا و اموالنا يا رسول الله، و ايضًا ينافي قول السنتين يعني چي دوه كاله عمر د عليه الصلوة والسلام پاتهٔ كما قال المظهري چي عليه الصلوة والسلام وروستهٔ تر نزول ددې سورة فاطمةؓ راوغوښتل او ورته وې ويل يا بنتا انه نعت لي نفسي يعني خبر د وفات راکوي، نو

دې وژل فقال لا تبکي فانک اول اهلي لحوقًا بي نو فاطمې وخندل له خوشحاليه، نو که چېري له نزول څخه د دې سورت او تر وفات پورې د عليه الصلوة والسلام دوه کاله پاته وای نو عليه الصلوة والسلام دومره ډېره ممتده زمانه دا خوا بدې کول؟ ولنعم ما قال الشاعر الفارسي: عزم رجوع ميکنم نامه رسيد از آن جهان بهر مراجعت برم، رخت بجزع ميبرم.

سُوۡرَةُ اللَّهَبِ مَكِّيَّةٌ بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ وَّهِيَ خَمۡسُ اٰيَاتٍ

روى الشيخان (اى البخاري و مسلم) انه لما نزلت: وانذر عشيرتک الاقربين (وه بېروه ستا قوم چې و تاته نژدې دى يعني من عذاب الله ان اقمتم على الكفر)

درويش وايي: چې يوه حادثه عظيمه چې به پېښېده له يو سړی به د صفا پر غره و درېدی پټو به يې ښوراوه خلک به ور جمع سوه چې څه حادثه پېښېده ونکې ده دا د عربو عادت ؤ، نو د عربو د دستور سره سم عليه الصلوة والسلام د صفا پر غره ودرېدی پټو وغيره يې وښوراوه، نو خلک ټوله ور جمع سول چې په دې خلګو کې يو ابو لهب هم ؤ، نو عليه الصلوة والسلام دې خلګو ته وويل چې که زه تاسي ته وويم چې د دې غره تر شا يو لښکر ولاړ دی او پر تاسي د حملې اراده لري، تاسي زما تصديق کوئ؟ دوی ورته وويل بلى يعني هو تصديق دې کوو (ولې موږ پر تا دروغ ويل نه دي ليدلي) نو عليه الصلوة والسلام ورته وويل: فاني نذير لكم من عذاب شديد ان لم تؤمنوا، نو ابو لهب وويل تبًا لک ألهذا جمعتنا (دده په خوله هلاکت دې وي پر تا موږ دې د دې لپاره را غونډ کړي يو) يو څو شيګې يې را واخستې عليه الصلوة والسلام يې په وويشتى، فنزلت:

تَبَّتۡ يَدَاۤ اَبِیۡ لَهَبٍ وَّتَبَّ ①

هلاک دې سي دواړه لاسونه د ابو لهب او هلاک سول.

د تباب معنى خسران دى چې مفضي و هلاک ته سي اى هلكت، ظاهرًا خو يدا ذکر سوی دی لکن مراد ځني نفس دی کما في قوله تعالى: لا تلقوا بايديكم الى التهلكة، مفسرين حضرات وايي چې تخصيص د يدانو يې وکړی چې په دغو لاسو يې عليه الصلوة والسلام په شيګو وويشتى، او بعض وايي چې مراد دنيا او آخرت دي،

وقيل مالـه وملكـه، د لهب نوم عبد العزى بن عبد المطلب ؤ چي د عليه الصلوة والسلام اکا کېدی ابو لهب يې کنيه ؤ له دې سببه چي دی ډېر ښائسته ؤ، دلته په قرآن کريم کي يې ولي په کنيه ذکر کړی لاستکراه اسمه يعني عبد العزی، يا يې له دې سببه په کنيه ذکر کړی چي مراد ځني لهب د دوږخ دی لعله تبًا بانه يموت کافراً فيکون من اصحاب النار (وتب) اخبار بعد الاخبار دی للتاکيد والاولی دعائية والثانية اخبارية وعبر بالماضی لتحقق وقوعه لامحالة، دا آيت چي نازل سو ابو لهب وويل: ان کانوا ما يقول ابن اخي حقًا فانني افتدی نفسي بمالي وولدي فانزل الله تعالی:

مَآ أَغۡنَىٰ عَنۡهُ مَالُهُۥ وَمَا كَسَبَ ﴿٢﴾

دفع ونه کړه له ده څخه مال دده او هغه چي کړی ؤ کسب ده من المال والولد، کلمه د ما نافيه ده يا استفهاميه ده للانکار والمآل واحد يعني ما يدفع عنه عذابه بما جمع من المال وکان ابو لهب صاحب المال والمواشي (وماکسب) من المال و الولد وقد افترس ولده عتبة في طريق الشام، په سبب د ښېرا د عليه الصلوة والسلام، وقد مر قصته في تفسير سورة عبس، ومات ابو لهب بالعدس چي يو قسم دانې دي يا د کوي په مرض، بعد وقعة بدر بايام معدودة او دی درې ورځي پر ميدان پروت ؤ چي بوی يې ولاړېدې ولي چي د عدس له دانې څخه د خلګو کرکه کېده، بيا يې بعض سوډانيان مزدوران کړه هغو ښخ کړی.

سَيَصۡلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿٣﴾ وَٱمۡرَأَتُهُۥ حَمَّالَةَ ٱلۡحَطَبِ ﴿٤﴾

ژر دی چي داخل به سي اور ته چي خاوند د لمبو دی ای جهنم، او ښځه دده (وامرته) عطف دی پر ضمير مستکن په سيصلی کي.

سوال: عطف پر ضمير مستتر خو نه دی روا بيله تاکيده په ضمير منفصل؟

ځواب: په نحو کي وايي چي فصل په مابين کي د معطوف او معطوف عليه موجود وي بيا عطف روا دی.

(حمالة الحطب) اخرج ابن جرير عن ابن اسحاق عن رجل من قوم همدان يقال له يزيد ان امرئة ابی لهب تلقی في طريق النبي ﷺ الشوک (ځوزان) والعصا چي په پښو د عليه الصلوة والسلام جګ سي، فانزلت وقال قتادة و مجاهد والسدي چي امرئة ابی لهب د خلګو تر منځ اور د عداوت بلاوه په شيطانت سره.

فِي جِيْدِهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ ۝

په غاړه د هغې کي رسۍ وه محکمه سعية، او مقاتل وايي چي دا رسۍ د منجو څخه جوړه وه چي ډېره محکمه وه چي دې به ځوزان او لرګي په تړل فبينما ذات يوم حمالة الحطب چي ستړې سوه فقعدة على حجر نستريح فجاها الملک فجزيها يعني ددې خو رسۍ په غاړه کي وه ملکو تر شا کش کړه فماتت.

درويش وايي: وهذا هو المشهور في افواه العوام والخواص، په ينبوع الحيوة کي وايي چي دې به يعني امرئة ابی لهب چي به سورة المذکورة و امرئته واورېدی ورغله به خپل ورور ابو سفيان ته د هغه په کور کي به وه له ډېره غضبه به يې مخ تک سور ؤ فقالت له يا احمس يا شجاع اما تغضب ان هجاني محمد فقال ابو سفيان ساکفيک اياه ثم اخذ بسيفه ثم عاد سريعًا فقالت له اقتلته فقال لها يا اختي ايسرک ان رأس اخيک في فم شعبان (لوی مار) فقالت لا والله فقد کان ذالک الساعة، ولي چي ما ليدی آپي مار که زه ور نژدې سوې وای و محمد ته لانتقم رأسه، يوه ګوله کړې به يې وای زما سر، ثم کان اخير امر ابی سفيان الاسلام کما في سورة الفتح ای فتح مکة وامر اخته الموت على الکفر، وقيل کانت ام جميل چي ددې ښځي نوم ؤ د خلګو تر منځ به يې د شيطانت اور بلا وه، پس هيرم کشی عبارت است از سخن چينی که آتش خصومت ميان دو کس می افروزد.

ميان دو کس جنګ چون آتش است ... سخن چين بد بخت هيرم کش است
کنند اين و آن خوش دکر باره دل ... ولی اندر ميان کو بخت وخجل
ميان دو کس آتش افروختن ... نه عقل است خود درميان سوختن

درويش وايي: چي مظهري له ابن عباس رض او د عروة بن الزبير رض څخه نقل کړی دی په معنی کي د حبل من مسد چي دا يو ځنځير دی د اوسپني چي ډېر يې محکم جوړ کړی دی چي طول يې اويا ګزه دی چي په خوله يې ورچخ کړي تر دوبره يې ووزي، او نور ځنځير پر راوپېچي او په غاړه کي يې ورواچوي، لکن دا له احوالو څخه د آخرت د عذاب دی، والله اعلم.

درويش وايي: چي له تفسر څخه د سورة اللهب د دوشنبې په ماښام قبل الصلوة العشاء فارغ سوم، فلله الحمد والمنة والصلوة والسلام على رسوله سيدنا محمد وآله واصحابه وعلى ازواجه المطهرة امهات جميع المؤمنين.

سُوْرَةُ الاِخْلَاصِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ اَرْبَعُ اٰيَاتٍ

سورة الاخلاص سميت بها لمافيها من بيان توحيد الله عزوجل ولهذا سميت ايضًا بالاساس فان التوحيد اصل لسائر امور الدين، قال المظهري سورة الاخلاص مكية وهي اربع آيات، وقال صاحب روح البيان هي خمس او اربع آيات مكية او مدنية.

قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ ۝١ اَللّٰهُ الصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ ۙ وَلَمْ يُوْلَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ كُفُوًا اَحَدٌ ۝٤

ووايه اى محمده (ﷺ) خداى يو دى، خداى بې حاجته دى، نه يې څوک زیږولی دی او نه دی زیږول سوی دی، او نسته ده لره د برابرۍ څوک.

اخرج الحاكم والترمذي وابن خزيمة من طريق ابى العالية عن ابى بن كعب رض ان المشركين قالوا لرسول الله ﷺ انسب من ربک (ته د خداى نسب بيان کړه) فانزل الله تعالى: قل هو الله احد الى اخيره السورة فبناء على هذه الرواية قيل السورة مكية واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس رض ان اليهود جاؤا الى النبي ﷺ منهم كعب بن الاشرف وحيي بن اخطب فقالوا: يا محمد صف لنا ربک الذي بعثک، فانزل الله تعالى: قل هو الله احد الى اخيرها، وذكر البغوي قول الضحاک ومقاتل رح جاء ناس من احبار اليهود (اى علمائهم) الى النبي ﷺ وقالوا صف لنا ربک لعلنا نوع من ذكر فان نعته موجود في التورات فاخبرتنا من اى شيئ هو وهل يأكل ويشرب ممن يرث ومن يرثه، فانزل الله تعالى هذه السورة، واخرج ابو الشيخ في كتاب العظمة من طريق ابان عن انس رض اتت اليهود يهود خيبر الى رسول الله ﷺ فقالوا يا ابا القاسم خلق الله الملائكة من نور الحجاب و آدم من حماء مسنون و ابليس من لهب النار والسماء من دخان والارض څګ د اوبو دى فاخبرنا عن ربک يعني چي هغه د څه شخه پيدا دى؟ نو عليه الصلوة والسلام جواب ورنه کړى فاتاه جبرئيل بهذه السورة وبناء على هذه الروايات هذه السورة مدنية.

(قل) يا محمد م (هو) اى الذي سئالتموني (الله) خبر دى لهو احد (احد) بدل دى من الله او خبر ثان لهو (الله الصمد) اى السيد اى المصمود اليه چي

خلک و ده ته رجوع کوي په حوائجو کي المستغني بذاته وکل من عداه محتاج اليه في جميع جهاته فلا صمد في الوجود سوى الله فمن سلبت الصمدته عنه لايستحق الالوهية (لم يلد) نه له ده څخه څوک زيږېدلی دی لکه نصاری چي وايي عيسى ابن الله دی يا يهودان وايي عزير ابن الله دی، يا ملائکة بنات الله دي لکه بعض عرب چي وايي لانه لايجانسه شيئ لان يکون من جنسه شيئ ولم يکن له من جنس صاحبت فيتوالد، او داغه رنګه خدای غني دی له ولد څخه لاستحالة الحاجة له والغناء عنه سبحانه، خلک خو ولد ددې لپاره غواړي چي که زه عاجزه سوم دی به کومک راسره وکړي يا که زه مړ سوم دی به مي وارث وي وکل ذالک محال في جنابه سبحانه و تعالى (ولم يولد) نه د چا څخه زو کړی دی لاستحالة العدم عليه والمولود يکون معدمًا قبل الولادة (ولم يکن له کفوًا احد) او نسته رب جلا وعلا لره مثل لانه واجب الوجود موصوف لصفات الجلال والجمال باقي ابدًا لا فناء له ولا عدم، فمن مثله في عالم الوجود .....ع:

آفاقها گرديده ام بسيار خوبان ديده ام ... اما تو چيزی ديگری

درويش وايي: خواص الاسماء الالهية الموجودة في هذه وخاصية مجموع السورة، خاصه اسم الاحد: ظهور عالم القدرة وآثارها حتى لو ذکره في خلوة على ظهارة ظهرت له العجائب بحسب قوته وضعفه و ورده الفًا زر واره، و خاصة اسم الصمد: حصول الخير والصلاح، که يې څوک ووايي په وخت کي د سهار تر لمانځه دمخه يا وروسته (۱۲۵) واره ظهر له آثار الصدق والصديقية، په لمعه کي چي د يو کتاب نوم دی وايي: ذاکر د اسم الصمد ذاکره لايحس بالم الجوع مادام متلبسًا بذکره، په يوه حديث کي راغلي دي چي يو سړي د عليه الصلوة والسلام په حضور کي قل هو الله احد تر پايه پوري ووايه، نو عليه الصلوة والسلام وويل: وجبت، چا پوښتنه ځني وکړه ما وجبت؟ عليه الصلوة والسلام ورته وويل الجنة.

وعن علي رضي الله عنه من قرء قل هو الله احد تر پايه پوري بعد صلوة الفجر (۱۱) واره لم يلحقه ذنب يعني ګناه به نه ځني صادريږي په دغه ورځ کي ولو اجتهد الشيطان، وفي الحديث ايعجز احدکم ان يقرأ القرآن في ليلة واحدة؟ قيل يا رسول الله من يطيق ذالک قال عليه السلام يقرأ قل هو الله احد دري واره، وروى انه نزل جبرئيل

بتبوک فقال یا رسول الله ان معاویة بن المزني في المدنیة اتحب ان اطوی لک الارض فتصل علیه؟ قال نعم فقرب بجناحه الارض فرع له سریره فصلی علیه وخلفه صفان من الملائکة في کل صف سبعون الف ملک، کذا في روح البیان، وروسته یې له جبریل علیه السلام څخه پوښتنه وکړه چې په څه شي سره دې منزلت ته ورسیدې؟ جبرئیل ورته وویل بحبه قل هو الله احد وقرأتها اباها جائنًا و ذهابًا (رواه الطبراني) و صحب د سورة د نزول سره سبعون الف ملک کلما مروا باهل سماء ستلوهم عما معهم نسبة الرب سبحانه و تعالی یقولون قل هو الله احد، ولهذا سمیت هذه السورة نسب الرب کما في کشف الاسرار.

تنبیه: سمیت سورة الاخلاص لاخلاصها سبحانه من الشرک او للخلاص من العذاب او خالصة في التوحید، قال الامام الغزالي زه چې دې درجې ته ورسیدم بفضل ربي والاعتصام بسورة الاخلاص، او یا یې له دې جهته سورة الاخلاص بولي انها خالصة لله تعالی لیس فیها ذکر شیئ من الدنیا والآخرة، وقال الحنفي لانها تخلص قارئها من شدائد الآخرة وسکرات الموت وظلمات القبور واهوال یوم القیامة، وقال القاشاني الاخلاص تمحیض الحقیقة الاحدیة عن شائبة الکثرة.

درویش وایي: چې تفسیر د سورة الاخلاص پای ته ورسېدی پر (۲۰) تاریخ د صفر الخیر په وخت کې د ماپښین (۱۴۳۴) هجري، ولله الحمد وعلی رسوله الصلوة والسلام و التحیة ولاصحابه الکرام رضي الله عنهم.

لا اله الا الله محمد رسول الله

نسته هیڅ شی او هیڅ څوک حق لرونکی د دې چې عبادت یې وکړی سي سیوا د الله تعالی څخه، محمد صلی الله علیه وسلم رسول د الله عزوجل دی

سُورَةُ الفَلَقِ مَكِّيَّةٌ بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ وَّهِيَ خَمۡسُ اٰيَاتٍ

اخرج البيهقي في دلائل من طريق الكلبي عن ابى صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مرض رسول الله ﷺ مرضًا شديدًا فاتاه ملكان فقعد احدهما عند رأسه والآخر عند رجله (يعني راتګ دذي دوو ملكو په وخت كي د خوب د عليه الصلوة والسلامؤ) فقال الذي عند رجله للذي عند رأسه ماترى (يعني ستا څه رايه ده په دې سړي كي) قال طب قال و ماطب (يعني د طب معنى څه ده) قال سحر قال ومن طبه قال لبيد بن اعصم اليهودي، نو دې ملكي بيا پوښتنه ځني وكړه چي چيري ده هغه؟ وې ويل په باغ كي د فلاني لاندې ده تر ډبري په يو څاه كي فآتوا الركية.... فانزحوه (څاه يې له اوبو څخه وچ كړى) ورفعوا الصخرة ثم اخذوا الكدية فلما اصبح رسول الله ﷺ بعث عمار بن ياسر رضي الله عنه فانزلوا الركية فاذا مائها مثل ماء الحنادة يعني رنګ يې د نكريزو ؤ يعني ژړې اوبه وې، نو په دې اوبو كي يو تارؤ په هغه تار كي يوولس غوټې وې يعني يوولس ځايه يې غوټې وركړې وې، وانزل هاتان السورتان فجعل قرء اية انحلت يوه غوټه به خلاصه سوه يعني قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس چي يوولس آيته دي او د هغه تار هم يوولس غوټې وې، يو آيت چي به يې وو ايه يوه غوټه به خلاصه سوه، داغه رنګه يوولس سره غوټې خلاصي سوې فصار رسول الله ﷺ كما نشط عن عقال، واخرج البغوي رحمه الله بسنده عن ابن عباس رضي الله عنه وعائشة رضي الله عنها كان غلام يهودي يخدم النبي ﷺ نو دې غلام ته جمع سوه يهودان نو هغه يو څه وېښتان د سر مبارك په ږمنځ كي او يو څو غاښه د ږمنځي د عليه الصلوة والسلام ورته راوړه، و سحروا فيها و تولى ذالك لبيد بن اعصم من اليهود، نو عليه الصلوة والسلام چي شديد مريض سو مريضي يې هم داوه چي سودا ور ولوېده يو كار به يې نه ؤ كړى ده به ويل ما كړى دى مثلاً بعض زوجاتو ته به يې وويل چي اوبه راكړه زه جنب يم.

قُلۡ اَعُوۡذُ بِرَبِّ الۡفَلَقِ ۙ﴿۱﴾ مِنۡ شَرِّ مَا خَلَقَ ۙ﴿۲﴾

زه پناه غواړم په رب د فلق د سپېدو، وهذا قول جابر بن الحسن و سعيد بن جبير ومجاهد و قتادة رحمهم الله اخذا من قوله تعالى: فالق الاصباح، وقيل فالق الحب

والنوی (د دانو د غنمو او د مندکي د خورما) بالشفاء والسحاب بالماء والارض بالعيون والارحام بالاولاد، والمشهور هو الاول چي مراد فلق د سپيدو دی.

درويش وايي: چي د مظهري دا عادت لري چي ضد او نقيض قولونه جمع کوي، دلته يې ويلي دي، وقال اکثر المفسرين وهي رواية عن ابن عباسؓ انه سجن في جهنم، زه نه پوهېږم که اکثره مفسرين يو ثوک ......هذا روح البيان و هذا روح المعاني وهذا بيضاوي، يو روح البيان وايي چي الفلق بيت في جهنم اذا فتح صباح جميع اهل النار (من شر ما خلق) ای ما خلقه من الانس والجن وغير ذالک وبالفارسية از بدی آنچه افريده از موزيات انس و جن و سباع وهوام فيشمل جميع المشرور والمضار بدنية او غيرها من ضرب وقتل او شتم او عض (چي سپی و غيره يې وداړي) ولدغ يا يې لړم يا مار و چيچي.

وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثٰتِ فِى الْعُقَدِ ﴿٤﴾

او پناه غواړم له شره د تاريک شي چي کله ډېر تاريک سي، ای دخل في الخسوف (چي سپوږمۍ تندره ونسي) والقمر لا يخسف الا عند امتلاء النور يعني ليلة البدر.

سوال: دا خو په قبل کي داخل ده نو د بيا راوړو يې څه فائده ده؟

ځواب: لمسيس زيادة الى الاستعارة لکثرة وقوعه ای من ليل مختلط ظلامه بعد غيوبه الشفق ای الايض والوقب نقرة في الشئ کالنقرة في الصخرة والمراد ههنا اذا دخل ظلامه في کل شئ لان حدوث الشر فيه اکثر والتحرز منه اصعب، او المراد لحديث عائشةؓ اخذ النبي ﷺ بيدي فنظر الى القمر وقال يا عائشة يستهدي بالله من شر غاسق اذا وقب (ومن شر النفاثات في العقد) چي پوه کوي پر غوټو، دا لفظ نر او ښځو دواړو ته شامل دی النفوس السواحر که نر وه والنساء الساحرة که ښځي وې چي تار ته غوټي ورکوي او د سحر منتر پر وايي، لکه پر نبي علیه السلام چي لبيد بن اعصم اليهودي وکړه.

وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝٥

او له شره د حسد كونكي كله چي حسد ظاهر كړي.

(اذا حسد) ای اذا ظهر حسده و عمل بالاضرار بمقتضى حسده، دا قيد يې ددې لپاره ووايه لان ضرر الحاسد قبل ذالک چي اظهار يې نه وي كړی ضرر و نفس ته د حاسد راجع دی لاغتمامه چي غمجن وي بسرور غيره ولاتجاوز الى المحسود.

سوال: دا درې شيان خو په من شر ما خلق كي داخل دي؟

ځواب: وجه د تخصيص د دغو درو شيانو دخل په سحر كي د عليه الصلوة والسلام ډېره وه، و وسوسة شيطان الجن چي ابليس دی و شيطان الانس اعني لبيد بن اعصم اليهودي.

پوښتنه: نفاثات يې په صيغه د جمع راوړی چي بنات د لبيد بن اعصم هم پكښي داخل سي، واللام للعهد بالخصوص بخلاف غاسق و حاسد لان حساد النبي ﷺ من ان يحصى كما لا يخفى دائمين في الحسد.

درويش وايي: چي له تفسر څخه د سورة الفلق په ورځ د دوشنبې قبل صلوة الظهر (۲۵) تخمينًا د مياشتي د صفر الخير سنه (۱۴۳۴) بالخير والصحة والسلامة فارغ سوم، ولله الحمد والمنة ومنه التوفيق وانا اقول منک و اليک تباركت ربنا و تعاليت لا ملجاء ولا منجاء منک الا اليک ونصلی ونسلم على سيد الانبياء والمرسلين محمد و على آله واصحابه اعمدة الين وعلى زوجاته امهات المؤمنين.... بيت:

چهار چيز اورده ايم شاها كه در گنج تو نيست
عــاجـزی و مسكينی فقر و گناه اورده ايم

سُوْرَةُ النَّاسِ مَكِّيَّةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهِيَ سِتُّ اٰيَاتٍ

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ اِلٰهِ النَّاسِ ﴿٣﴾

ووايه يا محمد (ﷺ) زه پناه غواړم په رب د خلگو، يعني مالک امورهم ومربيهم بافاضة مايصلحهم دفع مضارهم، قال القاشاني رب الناس هو الذات مع جميع الصفات (ملک الناس) مالکهم و مدبر امورهم (اله الناس) اى معبودهم، هما عطف بيان دئ فان المربي قد يطلق على الوالد و رب الدار و يطلق على المالک لائ شئ وهو لايکون ملگا (يعني بادشاه خو نه دی ولا معبودًا) والملک قد يطلق على السلطان يعني بادشاه ته هم وايي وهو لايکون معبودًا مستحقًا للعبادة، واللام في الناس للعهد، والمراد به النبي ﷺ واتباعه وتخصيصهم بالذکر مع کونه تعالى ربًا وملگا والهًا لکل شئ لاظهار شرفهم ولان المقصود بانزال السورتين دفع شر السحر وغيره عن النبي ﷺ وعن اتباعه لان الحق من حق الرب والملک والآلهة حفظ المربوب والمملوک والعابد عن الشرر، غوث الثقلين وايي: ..... ابيات:

ايدرکونی صنم وانت ظهری ..... ااظلم في الدنيا وانت نصيري

فصار على حامي الحمر وهو قادر ..... اذا اضاع في البيداء عقال بعيري

پوه سه: چي کفار که څه هم مربوبين او مملوکين وه لکن چونکه دوی اقرار په وحدانيت د خدای نه کاوه لهذا مستحق د حماية نه دي، لهذا قال رسول الله ﷺ يوم الاحزاب چي ټوله کفار پر ده راجمع سوي وه: الله مولانا ولا مولالکم.

پوښتنه: لفظ د الناس يې درې واره مکرر راوړی او دوهم دريم ځای يې ضمير نه راوړی؟

ځواب: ان عطف البيان موضوع للبيان وفي الاظهار زيادة البيان ولاظهار بشرف النبي ﷺ واتباعه، البيضاوي وايي چي استعاذة په سورة متقدمه کي من المضار البدنية وهي تعم الانسان وغيره والاستعارة في هذه السورة من الاضرار التي تعرض النفوس البشرية، عم الاضافة هنالک وخصصها بالناس ههنا.

مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ ۙ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾

پناه غواړم له شره د وسوسه کونکي تښتيدونکي.

پوهسه: چي وسواس اسم دی په معنی د وسوسة دی وهو الصوت الخفي الذي يصل مفهومه الى القلب، والمراد ههنا بحذف الموسوس دی، يعني الشيطان يا مبالغةً چي د مصدر اطلاق يې پر شيطان وکړی يا په تقدير د مضاف ای ذی الوسواس (الخناس) صفت دی د وسواس چي مراد ځني شيطان دی کمامر معنی د خنس ځان ګوښه کول دي د شيطان هم دا عادت دی چي عند ذکر الله او تلاوت القرآن ځان ګوښه کوي، وعن عبد الله بن شقيق قال قال رسول الله ﷺ ما من آدمي الا وفي قلبه رهتان في احدهما الملک وفي الآخر الشيطان فاذا ذکر الله خنس الشيطان يعني ترک بيته واذا لم يذکره وضع الشيطان منقاده في قلبه و وسوس له، رواه ابو يعلى وروى الانس نحوه.

الَّذِیْ یُوَسْوِسُ فِیْ صُدُوْرِ النَّاسِ ۙ ﴿٥﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٦﴾

هغه (خناس شيطان) چي وسوسه اچوي و زړو ته د خلګو (صدور جمع د صدر ده چي ځيګر يې بولي لکن دلته مراد ځني زړه دی بذکر المحل وارادة الحال، دا وسوسه دی هلته کوي چي ذکر د خدای مؤمن نه کوي الموصول في محل الجر صفت بعد الصفة دی لوسواس (من الجنة والناس) بيان د وسواس يا الذي دی، له دې آيت څخه دا معلومه سوه چي فعل من الجنة والناس جميعًا، قال الله تعالى وکذالک جعلنا لکل نبي عدوًا شياطين الانس والجن الآية.

پوښتنه: خلګ خو په صدورو د خلګو وسوسه نه اچوي انما هي فعل الا جنة ای الشياطين؟

ځواب: قلنا ناس ايضًا بمعنى يليق بهم يقولون اقوالاً يرتکز منها الوسوسة مثلاً راځه ولاړ سو غلا به وکړو، زنا به وکړو الى غير ذالک من المعاصي، په حديث مبارک کي راغلي دي چي عليه الصلوة والسلام وويل: الم تر آيات انزلت الليلة لم تر مثلهن قط قل اعوذ برب الفلق (يعني الى اخيرها) وقل اعوذ برب الناس (رواه مسلم ورواه احمد بلفظه) قال رسول الله ﷺ الا اعلمک (مخاطب يې يو صحابي دی) سورًا ما انزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في القرآن بمثلها،

قلت بلى راوړ بنيه، قال عليه السلام قل هو الله احد آه، وقل اعوذ بر الفلق، وقل اعوذ برب الناس آه، وعن عائشة رضی ان النبي ﷺ چی دی به راغلی و فراش ته د بیدېدو لپاره كل ليلة، نو لاسونه به يې دواړه سره جوت كړه بيا به يې پكښې پوه كړه فقرء فيهما قل هو الله احد، قل اعوذ برب الفلق، وقل اعوذ برب الناس، ثم يمسح ما استطاع من جسده شروع به يې د مخ څخه كول وما اقبل من جسده، دا كار به يې درې واره كاوه، متفق عليه، وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه بينا انا ايسر مع النبي ﷺ (چې راهي وم د نبي كريم ﷺ سره) بين الجحفة والابواء (د ځايو نومان دي) اذ غشينا ريح وظلمة شديدة فجعل رسول الله ﷺ يتعوذ برب الفلق واعوذ برب الناس و يقول يا عقبة يتعوذ بهما فما تعوذ بمثلها متعوذ (رواه ابو داؤد) وعن عبد الله بن حبيب رضی قال خرجنا في ليلة ممطرة (چې باران اورېدی) وظلمة شديدة نطلب رسول الله ﷺ فادركناه فقال قل، ما ورته وويل چې څه شی ووايم، قال: قل هو الله احد والمعوذتين حين تمسى ثلث مرات يكفيک من كل شئ (رواه الترمذي و ابو داؤد والنسائي) وعن عائشة رضی ان النبي ﷺ كان اذا اشكی يقرء على نفسه بالمعوذتين او پر ځان به يې پوه كړی، فلما اشتد مرضه (يعني الذي ماته فيه) كنت اقرء عليه وامسح بيده المباركة رجاء بركتها.

فصل في فضائل القرآن الكريم

عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ خيركم من تعلم القرآن وعلمه (چې قرآن زده كړي او بل ته يې هم ور زده كړي) رواه البخاري و مسلم، او البيهقي داهم ورسره زياته كړې ده: وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه، وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ لاحسد (اى لاغبطة) الا في اثنتين، رجل اتاه الله القرآن يقوم به (اى يقرئه) اناء الليل واناء النهار (اى ساعاته) ورجل اتاه الله مالاً فهو ينفق منه انا الليل واناء النهار، يعني يعطيه المساكين وابن السبيل وفي سائر سبل الخير كصلة الرحم ومنقع العرات (متفق عليه) وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ثلث تحت العرش يوم القيامة، القرآن يحاج العباد (يعني شفاعت به كوي) له ظهر وبطن (قرآن ظاهر الفاظ سته او باطني اسرار سته) او بل امانت دی او بل صلة الرحم ده، ينادى من وصلي وصله الله ومن

قطعني قطع الله (رواه البغوي في شرح السنة) وعن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يقال لصاحب القرآن (چي حافظ د قرآن وي) اقرء وارتق ورتل (يعني په ترتيل يې وايه چابک چابک يې مه وايه) كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند اخير الآية تقرئها (رواه احمد والترمذي وابو داؤد والنسائي)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَقُولُ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ: مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَنْ ذِكْرِي وَمَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِي السَّائِلِينَ، وَفَضْلُ كَلَامِ اللهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللهِ عَلَى خَلْقِهِ.. رواه الترمذي والدارمي والبيهقي،

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا لَا أَقُولُ: آلم حَرْفٌ. أَلِفٌ حَرْفٌ وَلَامٌ حَرْفٌ وَمِيمٌ حَرْفٌ". (نو مجموع دېرش حسنې سوې و الحسنة بعشر امثالها، نو مجموع (۹۰۰) حسنې سوې)

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيب إِسْنَادًا

عَنِ الْحَارِثِ، قَالَ: مَرَرْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيٍّ، فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَلَا تَرَى أَنَّ النَّاسَ قَدْ خَاضُوا فِي الْأَحَادِيثِ، قَالَ: وَقَدْ فَعَلُوهَا؟ قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: أَمَا إِنِّي قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «أَلَا إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةٌ». فَقُلْتُ: مَا الْمَخْرَجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: "كِتَابُ اللهِ فِيهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ وَخَبَرُ مَا بَعْدَكُمْ، وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ، وَهُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللهُ، وَمَنِ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللهُ، وَهُوَ حَبْلُ اللهِ الْمَتِينُ، وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ، وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ.. (رواه الترمذي والدارمي)

وَعَنْ مُعَاذٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ رضي الله عنه، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ، أُلْبِسَ وَالِدَاهُ تَاجًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ضَوْءُهُ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي بُيُوتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ فِيكُمْ، فَمَا ظَنُّكُمْ بِالَّذِي عَمِلَ بِهَذَا.. رواه احمد.

درويش وايي: چي احاديث صحيحه په فضيلت كي د قرآن عزيز كلام الله الجليل تر اندازه بالا دي ... گفته اند: نمونه مشت خروار.

تاطبع شريفت نپذيرد ملالتی .... آن به كه نامه را بدعاء مختصر كنم

درويش وايي: چي د تفسير شروع اصل ما په مكه معظمه كي وكړه، ولي سعوديان ډېره ليكنه تر نظارت لاندي نيسي او ممنوع يې بولي، اوس په توفيق د الله رب العزة تفسير پای ته ورسېدی، ښه مي نه دي په ياد چي څو كاله ما په دې ټوله تفسير كي تېر كړه، هغه څوک چي چاپ د تفسير د هغو پر غاړه دی (حبيب الحق) دوی وايي چي لس كاله پكښي صرف سوه، والله اعلم.

مناجات بدرگاه قاضی الحاجات

الهی عبدک العاصی اتاكا .... مقر بالذنوب وقد دعاكا

فان ترحم فانت لذاک اهل .... وان تطرد فمن يرحم سواكا

حاشا لجودک ان تقنط عاصيا .... الفضل اجزل والمواهب اوسع

درويش وايي: چي له خصوصياتو سره ددې تفسير دی چي بعض مفسرين د پوره درود ويلو سره پر رسول اللهﷺ كفايت په لفظ د ص كوي او بعض مفسرين يې په صلعم سره كوي چي مخفف د صلى الله عليه وسلم دی، عاصي بانواع المعاصي هر ځای چي د درود راغلی حتی الوسع ما پوره كوشش كړی دی په ټوله اتلس جلده كي د پوره درود ليكلو.

اعتذار: ورونو علماء كرامو كه چا په دې تفسير كي علمي خطا وليدله يا اصلاح يا توجيه يې وكړه، نو بنده عاجزه دی په دومره تفسير كي خو به حتمًا سهوه سوې وي نو د حسد لار پر كار مه اچوئ لان الحسد حسک من تعلق به هلک، لكن يا همزه وايم:... هم يحسدونني وشر الناس كلهم من عاش في الناس يومًا غير محسود.

الهی یا الهی یا الهی .... مرا از ذنبی خود كن عذر خواهی

ندارم طاعت مقبول درگاه .... بجز اشک ندامت آه آهی

ندارم توشه راه قيامت .... بجز شرمندگی وروی سياهی

شفيع آورده ام روی محمد (ﷺ) كرم كن بر من گم كرده راهی

روز محشر هر كه آيد تصوير جانان دربغل .... من نيز حاضر ميشوم تفسير قرآن دربغل.

زما د ټوله ژوند سرمايه دغه تفسير دی، د خدای په امان انا لله وانا اليه راجعون.

شمير	مضمون	مخ	شمير	مضمون	مخ
۱	سریزه	۳	۲۷	سورة الشمس	۳۱۹
۲	سورة الملک	۶	۲۸	سورة اليل	۳۲۴
۳	سورة القلم	۳۰	۲۹	سورة الضحى	۳۳۱
۴	سورة الحاقة	۵۸	۳۰	سورة الانشراح	۳۴۳
۵	سورة المعارج	۷۷	۳۱	سورة التين	۳۴۸
۶	سورة نوح	۹۳	۳۲	سورة العلق	۳۵۲
۷	سورة الجن	۱۰۹	۳۳	سورة القدر	۳۶۲
۸	سورة المزمل	۱۳۲	۳۴	سورة البينة	۳۶۶
۹	سورة المدثر	۱۵۴	۳۵	سورة الزلزال	۳۷۰
۱۰	سورة القيامة	۱۷۳	۳۶	سورة العاديات	۳۷۴
۱۱	سورة الدهر	۱۸۴	۳۷	سورة القارعة	۳۷۷
۱۲	سورة المرسلات	۱۹۸	۳۸	سورة التكاثر	۳۸۰
۱۳	د دېرشمي پارې پيل	۲۰۷	۳۹	سورة العصر	۳۸۴
۱۴	سورة النباء	۲۹۸	۴۰	سورة الهمزة	۳۸۶
۱۵	سورة النازعات	۲۲۷	۴۱	سورة الفيل	۳۸۹
۱۶	سورة عبس	۲۳۹	۴۲	سورة قريش	۳۹۵
۱۷	سورة التكوير	۲۵۰	۴۳	سورة الماعون	۳۹۷
۱۸	سورة الانفطار	۲۵۷	۴۴	سورة الكوثر	۴۰۰
۱۹	سورة المطففين	۲۶۱	۴۵	سورة الكافرون	۴۰۲
۲۰	سورة الانشقاق	۲۷۰	۴۶	سورة النصر	۴۰۴
۲۱	سورة البروج	۲۷۶	۴۷	سورة اللهب	۴۱۴
۲۲	سورة الطارق	۲۸۵	۴۸	سورة الاخلاص	۴۱۷
۲۳	سورة الاعلى	۲۹۰	۴۹	سورة الفلق	۴۲۰
۲۴	سورة الغاشية	۲۹۷	۵۰	سورة الناس	۴۲۳
۲۵	سورة الفجر	۳۰۱	۵۱	فصل في فضائل القرآن	۴۲۵
۲۶	سورة البلد	۳۱۴	۵۲	اعتذار	۴۲۷

تفسير ايوبي حنفي۱۸ ټوک

د نصيراحمد احمدي لخوا

سکين او pdf سو.

تاريخ. ۱۳۹۹-۴-۲۲

واتساپ۰۷۴۹۸۴۹۵۶۹

د دعا په هيله احمدي!